

MICROFILMED BY

BYU

AT

CAIRO EGYPT

OPERATOR

REDUCTION X

THOTMOSS RAMZY

42

DATE FILMED

LIGHT METER SETTING

8 NOV 1984

25

FILM EMULSION NUMBER

FILM UNIT SER NO

A0 39 4837 09 16HRP 51568

PROJECT NUMBER

ROLL NUMBER

EGYPT 001A

22

LOCALITY OF RECORD

ST. MARK'S CATHEDRAL.
CAIRO

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 53

ITEM

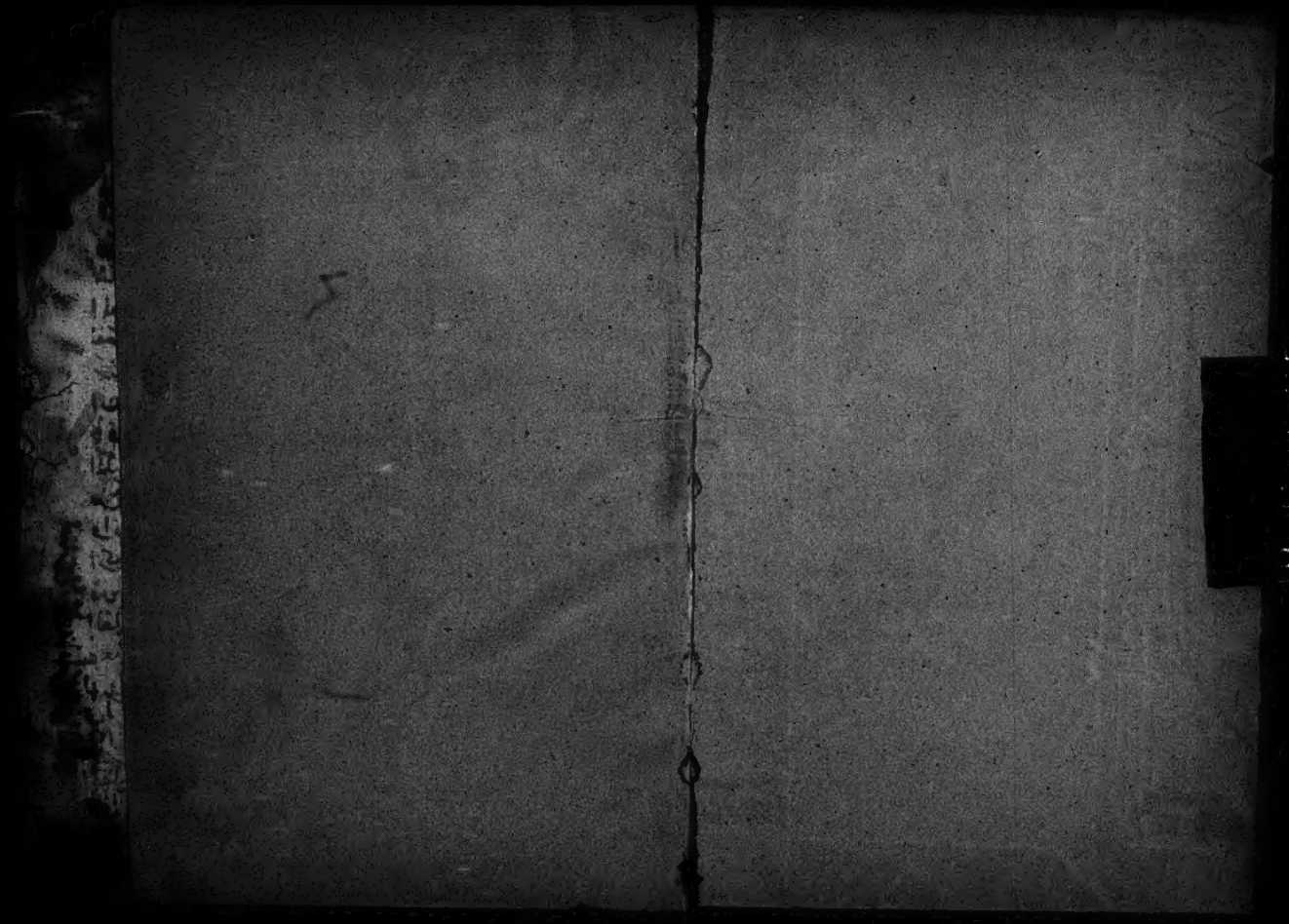
6

MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT
COPTIC ORTHODOX CHURCH

Project No. 270
Library St. Mark's Cathedral, Cairo Manuscript No. Thology 53
Principal Work Commentary on the Gospel of Matthew
Author Abi-L-Faraj 'Abdallah Ibn al-Tayyib
Language(s) Arabic Date 17th cent
Material Paper Folia 167 (Western)
Size 31.0 X 20.8 cms Lines 27 Columns 1
Binding, condition, and other remarks Paper covered boards with
cloth covered spine and corners. Leaf missing between
6 and 7. F. 147 torn F. 2 a supply of the 19th cent
Contents Fb. 24-166 Commentary of Abi-L-Faraj 'Abdallah
Ibn al-Tayyib on the Gospel of Matthew

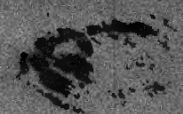
Miniatures and decorations

Marginalia





Handwritten text in Ottoman Turkish script, likely a library inventory or a list of books. The text is written in a cursive style and is partially obscured by a large, dark, irregular shadow or stain on the right side of the page. The text is arranged in several lines, with some words appearing to be in a different script or dialect. The overall condition of the page is poor, with significant wear, discoloration, and damage to the paper.



[illegible][illegible]

في قولك وتهدى العلم انفسه الاجيل كل واحد من
الافاض الطاهر والمدونه فيه تنوي البروز والموت بها
محتاج من البحث الى القرايح فابقه وادها ناصفه اوقات لم
تعدت فاسمع مايقوله الحق قال اذا ارثت ان تصلي
فادخل اركب واغلق الباب ونظم هذا الكلام ان يدخل
الانسان الى منزله ويغلق ابوابه وفي فطره العقل
التشكيك على هذا الكلام يرد اكد انه لا فائدة في حصر
جسمي عند سلامي في بيت ضيق ودار حرجه وغلق
الابواب واستساق من دخول انسان علي والغافل
فيه سابع مجول في المطبات ويسبق ادبه انا حسي
ويستغفر من الاستغفاده والافاده ووصفه السيد ليست
بحسب النظام لان المطرح العمليات والقيام ان ابن
البشر ليس له موضع يقع فيه راسه وليس كما يدخل الغم
يخرج الانسان ككتاب يخرج من الغم ما داخله من الغم
حيث حل والذي اراده بقوله لا يدخل اركب واغلق الباب
هو هذا انكطف الى عقلك واعلم خبرك ونبذك كلهم
فذلك وانصرف حسيه الى ربك وانصف ابنك
وانت الغاير فقاوتونه ووصفه البشر الى البشر وقال ايضا
لا تدنوا الا تدنوا والتشكيك على هذا الكلام ظاهر
اما تعلم ان منزله ارتفاع الا يقابل الشاخص من العالم
ومع انطاله التماصف بقدر انشور من كل باب العقل
باب اكثر الناس يحتاجون الى الكبر والافاض
بعضهم علي بعض فكيف يستفيد الكبر منه ويستغفر

الحذر وهو يريد السلامة والمحق ان سدد الكل الترميط
 الحذر وليف ينظر الحاكم الحق الحكيم والذي امره الله تعالى
 لا بد من التأمل انما هو لا ينبغي ان تدب نفسك ولا تخطئ
 مثله خطأ وأخطأ منه بل ينبغي ان تدب نفسك ولا تخطئ
 طاعتك ثم كلف على فرك الوقت له ان التمس منك
 احد الزوارك فاعطه ثم صابرا وان تحرك فمحا فاصبر
 فحين وان لم تحركك الامن فارده الاسر وقد احذر من
 افعال الثوري من الناس في الظاهر لانه ليس ان افعالهم ان
 وانك من غيري وانك من سخط ومن لا سخط وانك
 سخطا لا ينبغي ان تفعلوا وطول الواحد له لا خير ويرجع هو
 لم يتر من التمر في الوقت وكل ما يودي الى التهاجر ويومع
 ذلك فهو يقول اذ احبك اخوك فاصبر وتجنبه فان لم تحب
 فاحمل منك واحدا واثنين وان لم يعمل فاحمل الجماعة فان
 من الامانة وكما ينبغي ان ينبغي ان يقول فاحمله
 يقول احبب العشر لربك لتوقع الكثرة لكن الحرب
 والكل من زعمنا والاب من ابنة زعمنا والاضد من
 ذلك نعم هذا الامر حلت على ظاهرها وعمل بها
 احبب الى الخير احبب اذ انا قد فاضل الرسول
 انه قال من التبعة في الامانة ويصحبك اسلم
 من الله ومن عند طاعة الشر وكذا الطريق
 من هذا وغيره الا العلمانية وتلك قوله
 من الله ما فعله ويدخل في قوله انما زعمنا له انما
 احببه ان لم يحل في الايمان وحده وفي
 الايمان الصالح في عهدي مما تعديه
 من الله على التولية والاتحاد والبقاء

[illegible]

وحكموا الامور التي هي في حيزها على ما يظن لها بغير علم في الحقيقة وقد
 نظر الحق الملائكة بعد ان اراد ان يعطي فيحيي كائنات الارض من اهل
 وسفوح الزمخجرت مع الملائكة الفرح فادبر خدي الايسر لمن اقبل
 الايمان فاداعلت ان في ذلك كلاما لاخر فرده عن طريق
 الضلالة الى طريق الحق فاداما تحققت انه لا يثبت ولا يرجع
 انثقت قلبه التبدل في اطرافه كالماكر والحذيق في ولائهم
 هاهنا بالاحبار بالفرقتين فابدى الحجة فابدى البرهان وكرر
 الاثبات منها ثم علم انهما جريا يراوان لقبول الناس الحق
 بتوسطها ثم بالمعجز هو دليل قهر في قهرهم على الاعتقاد الذي
 من غير ان يفهمه المجهول فان الذي يستر بالاعتقاد في
 الله انه محرم واحد اقام ثلثة ايات فيهم من ان يكون قاهر
 على هذا الاعتقاد لا موصلا للعقل ان الامر على ما قاله ولا
 تجوز ان يكون بخلافه فوالبرهان هو دليل يقين
 الذي اتفق العقل على صحته اما دعاه في ملك
 كما قيل وشان بين هذين الدليلين
 ما بين الارادي والاضطاري والمستوفى
 انه قهوا الامرين بمعنى اما البرهان والاضطاري
 والعلم الذين لا نقادون الا به واما العلم
 الذين صدمهم انشال العلم الميسر في
 بانتهاء هذه الحوادث فخذ ان الله تعالى
 وهو الخواص والمعجز دليل استطاع به على
 من بعد فاحكم وقال البرهان انما هو
 ابراهم انك شاهد طهته بعد فمده
 اشرف من المعجز وهو يولد الرسول الثاني
 ويبعثه الرسل الى جميع الامم

Water Damage

فيمضي في حديثه عن هذا القول
فما لم يذكر بهما علمه الاكل والشرع لعلنا نعلم ان كان
انسان وله روية وفكر فلا بد ان يحسب او الاجمال ان يحسب
رويته وفكره يحسبان في القلب الالهية ولا يتركها كسبحان
في برية الشيطان نطقان بهما من الاراء الروية بالافضل
لها على سبيلها فانه لا صلاح عندنا من الكتب الا ليهن
وليف الطريق ان يكون الانسان فاضلا يومئذ وما يحسب
او امره الحق وهو لا يعرف الكتب الالهية اعني تسعة المهددين
وغیرها المضمرة لذلك تلك الفضيلة من ايت حانه لا تخلوا
ان تكون نزلت عليه من السماء وهذا حال لان الامران كان
علمها فيجب ان يعلم الناس كما هم لان نعمة الله لا تخص احدا
لذلك ما للشرح جدا كالعقل والاناجيل الدين بما الخليفة
ما هو ما يكون الانجيل هو ما شاركت الرسل لاجلها فيها
لان المشرط من الناس في العقولة اولكون قد اخترعها
والا طبعها في قلوبهم ما تحسب به الخلف الذي وعانته
الانجيل من غير ان لان الفضيلة التي اتي بها لم تحظر
الانجيل بل تحصل للفضيلة وعلمها طريقت الا تعلم
كيفية تطيب نفس فلا التسك فيهم الناس
من التقديم اليه وموشا بعد الكمال
بطون البلاد لتعلم الناس حتى ان بخاصا
الانجيل من التقديم اليه في وسعهم مثل الكرات
ما مثل القولات فيزعم ان ان الكمال ما وادام
الانجيل لم يفضل على بني حنسة بما قد اقتناه
ما اعد ذلك مما قلنا فانه رث المحيطة وما مثل
الانجيل الكمال الواحد وقد فاهما

يريد لم يدخل بها على الناس ويعلم بها اها فان سددوا بعده ويبر
 اخيرا وقار يور وارثا قيوث ووعظيس الرهبان المتقدمين
 وشاغلهم بتعليم الناس وتدين الكتب وتصنفها واصلحها
 سلا الجبس وهذا الخبيث من الناس ايجلوا من ان تكون له
 فضيله او لا تكون فان لم يكن له فضيله فلم يمتز منها
 كرامه ويخشع من اقتنائها وان كانت له فضيله لم يتي
 ومنع الناس منها فتدبره من منع الناس ما يملك ويخالف
 سيرة السادة اصحابه الذين شعوا في صلاح الناس ويتبعي
 ان يقال ان الدرجة الروحانية هي التي قالها السيد لا التي
 اولها قوم اغراضهم معروفة والتي قالها السيد هي مدهم
 يحبوا ان يفعل الناس بكفرهم كما انهم يفتخرونهم ونحن نجب
 ان نستفيد من الناس العلم ومقدار حاجه الحسنة فحب ان
 نغدهم انما معنا فلم يمنع انت ايها الرجل الحالك ما يملك
 وتسد الباب في وجهك والى الذي اوله فومضون في العلم
 الدرجة الروحانية هو ان يصير الانسان المعوام الى الله
 وفيما قد يراى الامور الروحانية لا تنصرف الى العلم
 تدرى العلم والعلم يعقونها والدليل على ذلك ان العلم
 سطر واما فهموه منها فقبلته العقول ووقر قالوا ان العلم
 وفي انشاهد فوصفها بغير صفتها او حاشا الى العلم
 وما فيها معاد المبرور والكوت والى قاله السيد العلم
 ضد ذلك وهو انه ليس يدخل في علم الانسان بل في
 يخرج منه والذي اجتمع عليه المشرك ان العلم ان الانسان
 لا يتبعي ان ياخذ من العالم اكثر من كفايته فاما ان

عليه في طوبى وقد حفظ الفاظ المصدر ومومنها
 لتغير البقية من غير ان يعرف شيئا من معانيها
 الحسنة الا سطرها للشعائر وهو لا يعرف اسم مصلحتها
 ولا يتقن فيها هو الذي يكون له ناني الفخار واما مده
 التدوير وحسن لقا السلطان ومده وها وحسن ومكر
 وله ثبات جيد وجلد وما يده باكل منها الاغنيا لا
 الفقر الخوت المسرة وان كان يعم الاجيل فيلجوز
 والافدك فطرا فيحتاج التلاوة الذي هو يدهم الغنى
 لم يتعلم منها السحر لكن اعماله جليلة بحسب الا
 ان قلبه شريك في كدهم ان لم ينف به ان يتحقق
 مده الرشوة به يصل الانسان الى مسكوت الثروة ولا
 يملط وهو ان يتبين معنى يوعظي ذلك ان يصل على
 المزاولة فيلظ في القدر ثراي ولا عليه على
 عيشة بالاولا لا يتحقق مده المنزل واد اشاهد ذلك
 على حال منزل كدهم لاله لا كدهم لقد اطلتوا
 امورهم والامور التي فيهم وما يقوله فيشرون
 القدر والذين والشيت ويتكبرون لدمر الناموس
 القدر والذين والايان فيعلم القدر ان لا يتقن
 القدر والذين فيمن الامور القابلة ويتخذ عليه
 القدر والذين التي هادير نفوس الاحياء
 القدر والذين في الوقت ومنه معارفة
 القدر والذين في صلاتها غلبها انما يفعل
 القدر والذين في الفاضل في هذا الزمان هو
 القدر والذين في ظهوره ويتبين يد القدر
 القدر والذين في شغل بال القدر فيقول
 القدر والذين في ان الامر كذا لا كذا
 القدر والذين في ان يطلب معه ولا وحر

وان اخبر من حضره ان والمدارس فقد انه قد كثر
 وادامه ساعده الشها بقوله وصفه بالملقنه وخاصه
 اذ كان جدد الصوت وكثر انه وكل البعده واساسها
 وان قمت حثيه وسادر الاصف الى الانجل وهو
 لا يحسن لغته وان حثها لا يقف على نقلها الى
 اللغا التي هي اعرف ما تدل عليه ان تعرف لم يفقه
 المعنى الذي هو القرض وسادر الى احد القربان وهو
 لا يعرف ما القربان وما الفائدة فيه ويصرف الى داره
 وقد ان يدخل قباله الاصف الذي ذكرنا صورته
 ويقتل به ثم قد تحقق ان من اضر الدين قد وافاها
 ونوام في البعده المشاكر اجود المشيخ لصنا
 بتصورون خوفا وقد انظر ما يدركه كصوبه ويدير
 وجهه عنهم فان راها في البها نراه الشاير ولا الجاحهم
 اعطاهم بطريقه مقدار لا يتجاوز بعض قوت يوم واحد
 في امر والده وتعلمه على الزمان في شهر كثره واستغنى
 على رايه الملاءم بقوله فاد افر من عوده الشاير خاصه
 اذ امكن دأ صوته جدد وعاد كحلم وعمره لا عسى وقال
 ان ابني قد علم في علوم الدين ومن الدين في البعده
 اذ قال في البعث المدراس والمزاج وهو لا يعرف
 من تلاوته ووعده في جميع الملائكه وادامه ان لا يقف
 ان تعلم الانجل قال في حثك وهو في حثك
 ان يكون واد اعز عليه التواضع عليه الما
 التواضع وقال اصفنا اريدك احمله وادامه
 الانجل والتواضع عنده من السهول التي لا تعلم
 مخصوصه لا فله فيهم والفرح هو الشاير والاشاير
 والمقاله وخاصه ان كان في حثها طبعه لا عسى
 واخر غيره في اخر يقول انما علمه في اللسان وشاير
 اللسان واللسان

لما سمعهم بان اللحن فواله صله كالماء في البيت وادامه
 نكث فادته ونزارتها والقربان في اطلاق اللحن في اللحن
 ونحن فقد سب ذلك لشتمه فغلبه الناس ونقول ان اللحن
 جعل المداواه من الاعماله وذلك الذي لا علم له لما كان لا يعرف
 من اللحن الا لاهيه وكان اتصافه في قلبه فحاده تصب للناظر
 اللحنه ومن اللحنه كان في تناولك ويصل الى عمله وقد
 التمر والصوت وينسب اللحنه في تناولك ويصل الى عمله وقد
 تكرر عليه فمات ربها تنهه لغيره واستغاده وانما كان
 اللحنه من انا وناظره في اللحنه وكان اولك قد وقعت
 عاده في اللحنه في هذا كله وتصور الصور لم يحسن تعلمهم
 عن عاده فيهم اصلا فنقلوا لحنهم الى الالفاظ الالهيه
 وصوروا لهم اللحنه وادامه واصفاه السنه عودا عن صورهم
 وهذا فقل وحي بال اسرار فانه لما شاهدتم بصره وقد اعادوا
 عبادت الصنم والديعه صدمهم عن عبادت الصنم ولينهم من الديعه
 حتى لا يصدروا عن عبادتهم اصلا وهذه الطوائف المبعده اللحن
 من عبادته انسان في البعده وهو في حثه في تفسيره من
 الكتب الالهيه ويوضحها ادمتفده او عبادته تخرجت وغضبت
 وقالت في حثه بيت الصلاه بيت اللحن وجاءت الى وجهه
 لحنه وقالت قد قطعنا عن حلاتنا التي في الحثه ما
 يكون من سبها اكثر من الصاخر والعهه فهي تطلبها على
 الحلاه ولها على غير وجهها والكني لا يحط بالها بالانظن
 الحلاه من سبها ان يحث عنه وينظر بعصا الى بعض
 الحلاه من سبها اني تظهر التصديقه في العلم وتجي
 الحلاه من سبها في اللحنه وتقول له لا تتعب وتوينا لحن
 الحلاه من سبها في اللحنه وتقول له لا تتعب وتوينا لحن
 الحلاه من سبها في اللحنه وتقول له لا تتعب وتوينا لحن

بواقي ما كان وعشرون من اجابات راي تاسيه وكسعين عدد
 الصغير الف وبابه تسه وخمسين متفق تسعاه واحد وعشرون
 منقروا يتين ارقعه واربعين وعده الاستخوات ثلثه الان
 وتسعاه سنه وسبعين وفيه الشجرة اربا ابد اسرمدنيا
 وربنا له المجد من اسه الصالح والروح القدس من الان
 وكل اوان والي دهر الابد امين والي ابد الابد امين في

مقدمه الارثوذكسية اناجيل انهارط الحياه
 مني مرمرق وكونا ونوحنا الدين
 نانا وناستري الانجيل في انطوار
 المسكونه واست خليه الامم بشارهم
 حركه خلاصه تكون مساهم
 ومن الماسخو الهتم امين
 امين امين
 كبريا يصون

الفصل البيضا في الكياره

١	الاجل في	٢	مجل الاطوار	٣	مجل كبريا	٤	مجل تقيم
٥	مجل الطولي	٦	مجل الطولي	٧	مجل كبريا	٨	مجل تقيم
٩	مجل الدين	١٠	مجل الدين	١١	مجل كبريا	١٢	مجل تقيم
١٣	مجل الخلق	١٤	مجل الخلق	١٥	مجل كبريا	١٦	مجل تقيم
١٧	مجل الطولي	١٨	مجل الطولي	١٩	مجل كبريا	٢٠	مجل تقيم
٢١	مجل الدين	٢٢	مجل الدين	٢٣	مجل كبريا	٢٤	مجل تقيم
٢٥	مجل الخلق	٢٦	مجل الخلق	٢٧	مجل كبريا	٢٨	مجل تقيم
٢٩	مجل الطولي	٣٠	مجل الطولي	٣١	مجل كبريا	٣٢	مجل تقيم
٣٣	مجل الدين	٣٤	مجل الدين	٣٥	مجل كبريا	٣٦	مجل تقيم
٣٧	مجل الخلق	٣٨	مجل الخلق	٣٩	مجل كبريا	٤٠	مجل تقيم
٤١	مجل الطولي	٤٢	مجل الطولي	٤٣	مجل كبريا	٤٤	مجل تقيم
٤٥	مجل الدين	٤٦	مجل الدين	٤٧	مجل كبريا	٤٨	مجل تقيم
٤٩	مجل الخلق	٥٠	مجل الخلق	٥١	مجل كبريا	٥٢	مجل تقيم
٥٣	مجل الطولي	٥٤	مجل الطولي	٥٥	مجل كبريا	٥٦	مجل تقيم
٥٧	مجل الدين	٥٨	مجل الدين	٥٩	مجل كبريا	٦٠	مجل تقيم
٦١	مجل الخلق	٦٢	مجل الخلق	٦٣	مجل كبريا	٦٤	مجل تقيم
٦٥	مجل الطولي	٦٦	مجل الطولي	٦٧	مجل كبريا	٦٨	مجل تقيم
٦٩	مجل الدين	٧٠	مجل الدين	٧١	مجل كبريا	٧٢	مجل تقيم
٧٣	مجل الخلق	٧٤	مجل الخلق	٧٥	مجل كبريا	٧٦	مجل تقيم
٧٧	مجل الطولي	٧٨	مجل الطولي	٧٩	مجل كبريا	٨٠	مجل تقيم
٨١	مجل الدين	٨٢	مجل الدين	٨٣	مجل كبريا	٨٤	مجل تقيم
٨٥	مجل الخلق	٨٦	مجل الخلق	٨٧	مجل كبريا	٨٨	مجل تقيم
٨٩	مجل الطولي	٩٠	مجل الطولي	٩١	مجل كبريا	٩٢	مجل تقيم
٩٣	مجل الدين	٩٤	مجل الدين	٩٥	مجل كبريا	٩٦	مجل تقيم
٩٧	مجل الخلق	٩٨	مجل الخلق	٩٩	مجل كبريا	١٠٠	مجل تقيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا آية من آياته

قال في ذلك فانسى لاديعو المسيح قال انتم ربحت
 الفسدة من هذا الفصل عدت مطالب التي من اجلها التجروى على عاتق الانسا وغيرهم من المتقدمين
 في ابراما وورده بنسبه الى الله ويقول فاما لي الله او لا كالله
 اذ رأت وحيا بل اوردوه ما اوردوه عن نفسه ويقول ان الانسا
 كانوا مملوكين ما لم يكونوا مملوكين ثم قل فيجوز وانه على
 الشك فاما الرب فكثيرا ما امدوا من الخلق في معوقه منه
 ومع شاهدهم وشماهم الاتحادك لا يخرجهم من موقعه فاما
 على ان روح القدس حاكمهم والحمد للصلوات لا يستعمل في هذا
 والثاني فطلب الفقه التي من اجلها المبرح من اسمي في اول
 كتابه كما فعل بولس الرسول في قوله من بولس عبد يسوع المسيح وتكونون
 ويقولون ان هذا المفعول من لان كان بين القوم من الذين
 كتب لهم القمصانية ان بعض لم ياتوا من الخلق في بعض
 اجابوا بولس في انهم ربحوا على سبيل الربا وبقاوا
 القديس الذي ان يكتب اسمه كحدث الشاؤنة في العالمين
 افادت الكتب الذي من اجله قال كتاب
 وليرسل كتابا فترقات بقوة على ان بعض
 وبقايتهم وغير ذلك يقولون ان بعض
 استداما يدعون في كتابه فليس الكتاب الذي
 يتكلم فيه وهذا العالم مني السلام والبر

[illegible]

وقوم يقولون ان زور يا بيل المصطفى لوقا غير المصطفى متى وقوم
 قالوا ان ابوه كان مسمى باسمين وقد كان في المبرين من بني
 باسرين مثل اولاد يوسف اشد السنين احد اسميه متى
 والاخر الاسم الاخر من اسمي رسول داود ولد اليه فين واليا فين ولد
 عازر وعازر ولد صاوت وصاوت ولد احين وحين ولد
 اليود واليود ولد العازر والعازر ولد متان ومتان ولد
 يعقوب ويعقوب ولد يوسف خطيب مريم المولود منها يسوع
 الذي يدعى المسيح تاسمى المسيح بطالب للمسيحون في هذا المكان
 افعله اليه مستها لم تعطه متى عند يوسف بل لما بلغ قال يوسف
 خطيب مريم المولود منها يسوع المسيح ويقولون ان المسيح في المتبعة
 هو ابن مريم فليدعيه داود الذي فيها لم يدرك ان المسيح من نسل
 داود وانما نسبته اليها بقول يوسف لان القادة لم يكره عند
 القريين بالنسبة الى النسل بل من افعال الله من اجلها
 نسب متى يوسف الي يعقوب ولما اوصى الي ويقولون لانها امرأة
 لكن انه قوب اب طبع في حالها باسمي وذاك ان عادة الاشياطين
 كان اد اترج رجل امرأة ومات ولم يعقب وكان له اخ شقيق
 زوجته اخيه والولاء الذي يكون منه نسب الى الاولاد
 ليس في حكم الاولاد ولا يتجسروا وهذا كانوا يفعلونه لانه
 كما يعرف من ان يطلعون ليعا الدركية الى بناتنا ونسبهم
 هكذا تاتان ابن سليمان ابن داود وتزوج امرأة اشهلا
 له قوب وتوفي وتزوجت بقا بلكي ابن تاتان ابن داود
 هالي وحل يعقوب وما الى خواش لا واحة وتزوجت
 من غير ولد فقلت زوجته الامة وبها ولد يوسف
 هو ابن يعقوب الاب الطبيعي وابن هالي الاب التام
 يرتقي الى سليمان ابن داود وبها يرتقي الى تاتان
 تاتان ملكي هالي داود وتكون في النسل
 طاب في ويطلبون النسل اليه من اجلها

١٤
١٥
١٦
١٧
١٨

١٧
 من اليهود عند شرا الملك لها وماز يواتر في لانه لا بد اليه
 رالك والاصح فوابا وحكي تتخلص من ايديهم ومن مخلصها
 بالرحم والقن ويحبون ايضا بعد نسبة المسيح العالم عن نسبة النية
 واسم ايها من اخبر وصاوت واسم ايها حنك ووساوت يوسف
 هكذا يرمي بنت يوناخ ويوحنا ابن العازر وان سليمان ابن
 داود ودمه ويوسف هالي يعقوب ويوناخ هالي هو صاوت
 وهذا ان اسما عزم لان مريم بنت صاوت ابن يوناخ ابن
 العازر ويوسف هالي يعقوب ابن تاتان ابن العازر ويوسف
 اوصاوت مريم ومن اين نسبها انما من نسل داود ويعقوب
 الهواب بحج كبره الاول من قبل ان عمادت بني اسرائيل
 كان لا يكون روح الانسان من الامن قيلت في لا شليل في
 الاخر التي حصلت للاسباط بالتوارث فيودي ذلك الى الكبر
 والقتال ويوسف لانه في نسله اولي من حفظ هذه النسبة
 ويوسف من داود فهم ايضا كذلك والجمه الثانية ان غرض
 من ولوقا في النسبة كان ان يبين ان المسيح ظهر من داود
 وقول ليطعن مريم من داود لكان هذا المسيح لا طلائعها
 في النسل ثمن قبل قول لوقا ان الله ارسل حبرائيل
 الى طلائع بطر بطوبه لرجل اسمه يوسف من قسلة داود
 ومن نسبته وفيه الذهب يقول ان هذه الجمه ثبت ان تتخصص
 مريم حنك والامه من قبل قول الملك لمريم تمطيه الله
 من داود حنك والامه من قبل مريمها افعه يوسف
 من النسل لوقا فلو لم تكن من داود لما كان لها
 في النسل لوقا فلو لم تكن من داود لما كانت من النسل
 في النسل لوقا فلو لم تكن من داود لما كانت من النسل
 في النسل لوقا فلو لم تكن من داود لما كانت من النسل
 في النسل لوقا فلو لم تكن من داود لما كانت من النسل

يوليريم ويخاطبونها ويقولون ان العاده قد جرت ان يسمي
 الخليل بملاك الخطوبه زوجة انا قيل في السفر الخامس من
 التوراه ان كانت حبيبته ملكه رجل فخطبها رجل فضاها بها يخرج
 جديا الى باب المدينة ويبيعها اما الصبي فلاجل عكونها واما
 الرجل فلا لانه خارج اميراته اخيه فقل من هذا ان الخطوبه تذا
 امراة قال متى اخرجت من الامم الى اسرائيل من ابراهيم الى داود
 اربعة عشر رجلا ومن داود الى شلي اربعة عشر رجلا
 ومن شلي الى داود اربعة عشر رجلا قال انا رطلت
 الفخرون في هذا الكتاب عدت سلكه الاول منها لم يقض
 القابل بعد تدبيره لها والثاني لم ياتضها في عدة ثلاثه
 وخرج كل واحد منها الى اربعة عشر وكم يقضيها الى عدة سدا
 مثلا ويخرج كل واحد منها الى عدة سداي واذا كانت كلف
 استجازان يقول في العدد الاخير انه يتفرغ الى اربع عشر
 قبيله وهو يتفرغ الى اثني عشر والفايده تضي كاتين
 بعد حجي الاول منها صورتها هذه الصور لما كانت دعوت
 لله للعكرانيين اسمان يونسهم بهذا انه عز وبرهم ان نقله
 لهم من التدبير الذي عليه الى التدبير المشتمل لم يبين
 يدعيه استدعها لم يبينها العاده وذلك انهم اذا اعتقدوا
 نالوا امره وحدها الانتقال شامقا وذلك من عهد ابراهيم
 والى داود وبرهم القضاة واحدا اب الجدوش مثل يشوع ابن
 نون وحدهون وبارث ويصنف من اصناف التدبير ومن
 داود الى النبي السابقي وبرهم الملوك مثل داود وغيره ويصنف
 اخر من اصناف التدبير ومن النبي السابقي وبرهم القضاة
 الى حجت من الملك الحق المشتمل تدبير اخر وقيل في هذا الكتاب
 ممتكرا ان تدبيره القلحون يتكبر ولا يستعده من
 به واذا فعلوا ذلك بهم لم يخطرت عليه اوقه من

والحجه الثامه ترميها لليهود على قساوتهم وان قد القناه الثامه
 لهم وقيلهم من تدبير التدبير لاجل صلاههم من ابراهيم الى داود
 من ابراهيم الى داود الخطوبه والثالثه ليسهم اني في هذا
 الاكتاب الثلثه وعدا انه يتكلم المخلص في السبعه عشر
 لابراهيم ان يسلك تساركي الشعوب باسرها ويقول له داود اني
 اقيم اليك الابد زرعك وفي سبيلك يركب الملك السبعه
 كتاب واسبال النبي فاما القله في الفسخه لها في السبعه
 الثلاث فلشرف العده الثلاث وكل له وشيده عن كل واحد
 من الاقسام بعد الاربعه عشر وان كان القسم لم يسطح
 ازيد لانه كان عند اليهود شريعا يقيمون قالا كيف ذكر في
 العدد الاخير اربعة عشر وعده اثنا عشر والموازيه اربعة عشر
 ودا كان من يوحنا الى مريم التي هي يازا يونس في العدد
 اربعة عشر وهذا هكذا اذ ارف يوحنا في العدد وبريم
 وحنانيا المفسر يحفل السبعه في العدد وهذا غلط على ما
 المفسرين وانما قال ابراهيم غرضه العدد ولهذا قاله يرايد
 وانما يتكلم كان غرضه ثقل التدبير حسب من قال الى حالك
 حتى لا يكون فقل السبعه من تدبير الى تدبير يسبق
 والسبعه تسمى من بعد شرح هذا الفصل عدت سلكه تسمى
 انها الكلام في السبعه والاولى منها من امم حبل المثل ولوقا
 تسمى السبعه وتقولون ان القليل لم يحفل لها من عدت
 وتسمى توفيق الرمح لهم من التوراه وسر الملوك وسفر
 السبعه وتسمى السبعه ابعوت ومن ان عادات اليهود
 السبعه من القضاة ان تلووا الاثبات من افواههم وخطوبها
 السبعه من الملك الى السبعه من ابراهيم ولوقا من ادم وتسمى
 السبعه من الملك الى السبعه من ابراهيم وتسمى السبعه من
 السبعه من الملك الى السبعه من ابراهيم وتسمى السبعه من
 السبعه من الملك الى السبعه من ابراهيم وتسمى السبعه من

[illegible]

三

الله الكلي خلع الحجاب عن شئ وكان يوسف عظمها مدينا
 والمختار ان شهدها وهو لم يخلع شهادتها قال يوسف يقولون انتم تظنون
 ان هذا الموضع يظهر فيه تناقض وذلك انه وصف فيه يوسف بالعدالة
 ثم قال اراد تخليع شبل مريم ثم اولم يورث كشف امرها وانه يكون
 ما يتجملوا الشاهد من ان تكون نعمة او امر تروجه فان كانت نعمة
 ما فكر يوسف ان يخلصها وان كانت غير نعمة فلا فائدة
 تخليعها ثم ابركان يستفي ان يصفى في قوق الله منها افهت
 اولى بالرحمة وان كان غير قاطع بخلها ما اهد الامر من الله
 لا يتحقق ذلك فبقيتها لها على شبل النفاق وبعدد الرجل الذي
 ان تقطع النظر والمفردون يقولون ان يوسف لم يفعل في ذلك ما
 خالف تكاه ويصدق ذلك تحتين الاولى منها حذر بها هذه
 الصورة ما احسن ما فعل عند ما فكر في تخليعها شرارة وذلك انه لما
 فكروا امرها وان ارتباطها بحذر الله ملامد بسبب نوم الزنا
 لظهور الخلق وجب ان يخلصها ولا ينها عنده نعمة ما اوجب على نفسه
 ان يخلصها ظاهرا فترحم وقرر فكره في التوسط بين هذين وهو
 تخليعها سرا والاشارة لما كانت طريق الرحمة افضل من طريق
 القتل والاصح وكانت فيه الرحمة شأها ان تظهر على غير خلع
 الكل استعملها يوسف الامع والذات طاعة الكل ليرى ان استمال
 العدل معها لظهور الخلق مع عدم معرفت حلة والامور يكون
 ما الله كانت في سكوت مريم عن ان تقول ليوسف اني حرام
 روح القدس عند فكه في تخليع شبلها فتقوم قالوا لها انك
 وعند قولها حصل في خيرة وفكر في تخليعها سرا وتقوم قالوا لها
 لم تقل اني حرام من روح القدس وذلك لاشارة ليدرك احد
 خوفه من ليل لا يراها من تحت ثوبه بل انك تتركه من رداءه
 والثاني قد لا على المصاحف انها من رأت في رداءه من
 والثالث انها لم تخرج كشف سر كان معها او من المصاحف

[illegible]

ليوسف حتى لا يشك ان الشعوب الغريبة بما لفظ ال اسرائيل مع نعمة الله
توم قالوا تشك فينا يا يوسف لاننا لم نكن نعلم انك نبي
قال يوسف له ولقد كنت انا الذي كنت اقول اني كنت نبي
الانسان هو الذي يمشي على وجه الارض واما الله فانه لا يرى
تفكره الله بمقتضى الاله لم يرد الاله على قول النبي على
ايه على وجه الولادة السخلة له الحزن والمزلة لان الولاده شابهها
ان تكون وان الله من تكديم الزمان يريد ان يظهر بتجسده
تقدم الانبياء فتمتدوا عليه والنبوات صادرة عن الله والانبياء
يجرون فيها بجري الاداة المتعدين وادكار يوسف نبوة اشعيا
لنعم ان الذي جرى ليس احدث لكن من قديم قد نطق به
الكتب وانه يخرجون في ابراهيم البار والحق في نفسه ان
الولود من روح القدس وبشيت عنده انها لم تحمل من رجل وليلا
تعرض له تحت الانتباه ان ينفصل عن المناظر فتكون النبوة تذكروا ما
وقوم من المشرك اليهود المذبح قالوا ان الذي في نبوت اشعيا ليس
هو النبوة الا هو الشابه هو نحن نقول ان هذا القول لا يوافق
الكتاب عليه وهم اصدك اكثر من انشاءهم ولا اعدل انهم كانوا قبل
من المسيح الملك فارغموا من التجارب فقصا لليهودية قبل الذي
فعله التكلمون هو القول ومن هذا فان الله اعطاه لك اياه
واي اية في حمل الشابه واسم الابن في حمل القول من غير
ازدواج لان الابن في حيز العادة على اننا لو قدرنا ان النبي
قال شابه لما خرجنا ولما على ان تكون بقوله فان الكتاب لا يوافق
ان النبي يقول شابه كقول يوسف ابراهيم من اجل ان الشابه
الذي افعله لها املج تركه لا شرب ولا خال انها كانت نبوة
ولم يقول تدعوا اسمه عما نزل بل قال يدعون اسمه
وسال ساملا عن الفقه التي من اجلها لم يسمه الملاك عند
النسار عما قيل في لاسمه ايضا المتشركين والناس من اجل
يوسف وقال هاهنا انه يكون يدعى اسمه عما قيل فيقول

المتشركين

المتشركون لاجل تومع الناس كان الخلف له ليضم منقذ الناطقة
بشر الملاك بولادة الخلف وشارا منه الدارين الناس المخلصين
وايضا فان عما قيل اسم يمشي له من فعله وذلك ان يمشي الاله
من كونه معنا واتحاده بنا لادال على شخصه اولادنا تاويل قد
الاسم معنا الامنا وقوم قالوا ان هذا الاسم منتشر له من اهل
العالم والفضل او قوم قالوا ان معنى قوله يدعى اسمه عما قيل في
تقدمه ان الاله متحد به فاقام الاسم مقام الفعل ولكون الاله
معنا تحديه ليس هو مثل كونه مع الانبياء والفضل فان اولئك
انفصلوا عن الله بهم كان على سبيل الامانة لهم وانما الابن
الزلي واتحاده باحد من من شدة تاملهم في انما الاولاد
قنوي طبعوا في ذات بعثته قال مثل الشوق فقام يوسف
من القوم وصعد كما امره ملاك الرب واخذ من مريم عطيته ولم
يتركها حتى ولدت ابنها البكر ودعى اسمه يسوع كما في الكتاب
تقول متى فقام يوسف من نبوة فحمل حبس ما امره ملاك الرب
دع على وكا به وقبوله الاولاد الالهية وولد ايضا على ابيه كان
ان يخطئ عنده فله من مريم وقوله اخذ يوسف امراته ولم
يعرفها حتى ولدت ابنها البكر وشك المتشركون فيه ويقولون انرا
بكر الولاده عونها بغير تزويجها ويقولون لفظه حقة فقال على
مريمين على ما لاحظه وعلى ما لاحظه اما على لاجدله كقول
الكتاب ان محال بنت شاوول لم يكن لها اولاد وتحت ماتت انراها
بعد الموت وكذا وان غراب نوح لم يرجع الى النعينة حتى
حقت الماعن وجه الارض انراها بعد الحفاف وقول شدنا
لنسا ليه انما على ان انقضا العالم انراها بعد انقضا العالم
ايضا من مريم واما ما لحد لقول اننا ان انقلا انما كرا
حتى فقه انما الاخ كرا ومن اصناف حتى واد الربول ما
لاحدله وبشيت على ان يوسف لم يترك السيدة بعد الحاده
من حدة وجوهنا اخذها فخر ما راي من شرك الولاده ومن كونها

سج
و

سخط الروح القدس وشطط المشركون لئلا يمتنع من يولد له
الولادة مع خروج جسمه من ثوبها ويقولون ان ذلك شيطان طار من
على مدية الشيطان فمزمعوا وقف على شبيهة كالفرجة التي لا تفتحها النار
على جبل صلبا تاليف بطلان ذلك القول لما خرج سيد الكائنات منها لم
تستقر بولتها ومن ان زكريا من المتوكلات احصاها وانما كان
شعبا المشرك لما قام من المبرود في الابواب ولم يفتحها ولم يخرجها
لذلك لما ولد من المبرود لم يفسد بولتها ولم يقولوا ان خروج الجسم من
الجسم من غير ان يتغير فيخرج كدروج عوى من ثوب آدم ولم يخرج الماء
من حجر الطران ومن ثوب الحمار الميت او قاله بعض المشركين ان امرأ
جرب في الولادة على ما يجري عليه امر النساء عند ولادتهن وقوم من
المشركين يقولون من ثوبه من ان يوسف اخذ امراته ولم يفتحها ولم يولد
انها الذي جعلت عشرين اخوها لانه لم يفتح ثوبها ولا مفرها كقول
الكتاب وعرف آدم عوى زوجته والآن يفتحها انه لم يفتح ثوبه
خالها ولم يلد من اللائق في ثوبها الا بعد ولادتها وهذا كقول الكتاب
انني طالمت البهيم والسيار وليس من يفتح ثوبها وقول من ثوبها المظهر
لان ثوبها والآخر لكن لما خرجت ان مدعى الاول بكثرة وان لم يفتح
اخوه او اخوات كقول الكتاب كان مفر ففتح الرجل مدعى قدوة الله
ويقوب ويوسا ويصان ويهودا واولاد يوسف وودعوا اخوته على
سبيل التدبير كما دعى يوسف اباه لئلا يلقى من يديه ذوا السيد المشركين
كبريا على ثوبه اخرب الاول منها بالظلم كما قال الكتاب وولدت
ابنها البكر والثاني كل اخوته كما قال الرسول انه ذكر الابن
الكثيرين يعني انه ذكر اخوته من المماد اعني الميلاذ الثاني والثالث
المظهر من بين الاموات اذ كان هو اول القامتين من بين الاموات
وشال المشركون لم يولد السيد من امرأة متروكة وولد من ثوب
ولما ولد من ثوبه مخطوبه فهو مشركون ان لم يولد من ثوبه
من ثوبه لثباته الزوجي وكيف يكون ثوبا او ثوبا المشركين
ان زوجة الله لا يفصله الانسان او ان ثوبه يقول المشركين

هذا القول هو الذي

جميع احواله كانه ولد من ثوبه لاسباب كثيرة يكون سوادها
وهو يفتح لاسباب الانبياء في مواليدهم فظن انه متلهم
ولان الخطية الاولى دخلت للناس بالثوب الاول فبطل ان
يكون انتصاها واخرجهما على يد ميثاقها فبطلت انتصاها
او ما الى العلة التي من احكامها انتصحت ان الله لا يعطي ويريد
ما شاءه اخرجي وهي حتى تتخرج غير المتزوجين على المتزوجين لليلة

الكتاب الثاني في بيان ما

ولما ولد يوسف في بيت لحم يهودا في اليوم السادس عشر
الملك ادعوه ورافا من المشرق الى اورشليم فابان ان هذا الولد ملك
اليهود لاننا قد راينا نبي في المشرق ووافينا لنبيته
لما خرجت من ثوبه الولادة انه من بعد حاشي الانبياء المكان والزمان
والسلطان الذي فيه كانت النجوات الظاهرة ومعناها ان المكان
الذي فيه ولد يوسف لم يولد في المشرق وان السلطان لم يولد في
الملك ووصف ذلك في ان نبوت الانبياء قد تمت وان المسيح قد
ظهر اما المكان فليس نبوت من القابلة ان يات من افركا
لست خفيته في ملوك يهودا يخرج ملك يبعث شعبي اسرائيل
فما ذكر الزمان والملك فليكن نبوت يعقوب القليلة لا يفتقد
الخصائص اليهودية والتدبير من ثوبه الذي له الملك
فما شال يهودا الملك انتم الملك من داود وذاك من بعد
المسيح البكر كان تلك على يد اسرائيل ووسا الكهنة من خط
لاري لاجل الانبياء الذي كان من خط هوذا ويهودا اولها
انتهى لخطا مولود ومواد ومفوض فجاد الرباكة تنطقت فيها
وانتدبت عليها فمروا في الاشغال وفيها الشغلات في وقت نبوت
مفوض وتنتهوا من السمع الذي له الابن والمفوض لم يمتد
من المشرق والحقا كعبه الذي هذا من مطالب الاول

هذا القول هو الذي

منها من الى جنس كانوا واواسا بنو المديان واغريو بنو صاص
 يوسف يقول انهم كانوا من بني ملعام وقوم الرب الهواوي يقول انهم
 من بني عيلام بن سام وقوم قانا لوامن واداموك فارس كما قال
 داود وسلوك سانا بنون القزايين والناثي عن بلدهم يقول انهم من
 قادش عن عدتهم فتوم قالوا انهم كانوا ثلثة وسدسون على ذلك
 من مبلغ عدد القزايين الذي قدومها وهي ثلثة وثم يقولون ان كان
 معهم الف رجل ذلك دليل قوله الكتاب ان المدينة اربعة وسبعون
 الهاوي يقول انهم كانوا اثنا عشر وكان معهم اكثر من الف انسان
 وتوم قالوا انهم كانوا وسدسون على ذلك من ثلثة اشياء يقيم عليهم
 كتبهم وقام واثامته عظام من الناس بعد الثالث القلة التي من اهلها
 ظهر مولا الشيخ الخلف للشعوب القريبة من قبل الاله الاسرائيلية
 ويقولون ان قهاوة الغريب تقبل في الانسان اكثر من شهادة الغريب
 في الاشياء المجلد لاوله ويخبر اليهود الذين كانوا الحق بالنداء اشعار
 والتمسكت به من الامم القريبة فلم يفعلوا وحيث لا يجدوا اليهود فزسه
 في اخفاء ما كان مولده والكان الذي فيه ولد اشياء منهم ان
 لا يظهر للناس بقوات الانبياء قد رثت والرابع اعطى القلة التي
 من اهلها لم يظهر للشعوب القريبة من الاله الاسرائيلية
 بل القلة طينيين والعوميين وظهر للعبادة مثل اصل فارسي
 ويقولون ان علت ذلك تنفس الدعوة وتسم الامر الكثير بولادة هذا
 الخلف من الماشر في افادة السب الذي من اجله ظهر للعبادة
 من بين الامم القريبة حبس ويقولون ان ذلك كما يشق الامر
 بالقرية وان غنايته مفر في نحو الخطاة وذلك الجور كانوا من
 السلال في غايتهم لانهم كانوا يخدمون للخلق وبعثوا
 للشياطين وتزودون بامهاتهم واخوانهم لظهورهم لاولاد
 على غنايتهم باصلاحهم واثامهم بهم فكان الكلب الماشر في
 سادس الاصحاح الماشر من التناغل بالدا الاصل اما لان
 القزايين من بني اسرائيل من الامم القريبة او امم المشرق

انقادوا

انقادوا هؤلاء القديم قصص الغناية بمرورهم لظاعته نوان
 اعترض منها النوايين قبل ان يشرعوا في انقادوا في ذلك
 الوقت تحت سلطانهم وفروا بيمون بنجر الخلف وبنقادون
 ضرب من الانقياد اليه هو الشاوش افادت السب الذي من اجله
 لم يظهر مولا الحظيرة الجور وظهر ليمظفهم ويقولون ان ذلك
 دليل على انهم ليسوا بنو يمينون الماشر بل من بني يمينون الماشر
 اعطى القلة التي من اهلها قهاوة الماشر ان ياتيه بجور من
 المشرق ولوم قهاوة ان ياتيه بجور من المشرق ويقولون ان ذلك
 سبب كثره الاول منها لان تدبر الله وخلقه ما خلق اولاد
 كان في المشرق كما يقول الكتاب ونسب الله زده وسبب في المشرق
 فعمل ابتدا التبرير الثاني من المشرق ايضا والثاني لان طلمون
 المشرق من المشرق ويظهر الصلح وتسمى العالم في الحقيقة وتظهر
 بحبان يكون اولاد من المشرق كما قال النبي يظهر للذين يترجون
 من اسمي تسمى البرزخ الثالثة لستم بنوات الانبياء انما هي
 ثاني من المشرق كقول داود من مشارق الشمس للمساكين
 عظيم هو الرب وكقول ملاخا النبي من مشارق الشمس الى
 مغاربها اسمي يسمي في الشعوب والرابع لانه من المشرق مزمع
 ان ياتي عند المداينة او التامر في النجس عنى شئ الخلف
 ولما كانت لما جاء الجور وماز يوايتم يقولون ان الجور جاء او
 لولد ولادته وهو ملغوف في الاخر طموضوع في القلاف وقال
 ان ملاك لهرلان السلوك ظهر له قبل ولادته وكان وادوا
 وحاوي في وقت ولادته وقالوا ان هذا اعظم في الاله
 واواسا بنو المديان وجاها من المشرق يقولون انه لما ولد
 وغتت اعطى الى المصطفي وسفي الى ناصه وعاد الى المصطفي
 السنة الاخرى في سفي الى بيت لحم ومنها الى ناصه وبعد
 تسعين من عمره اعتدته امه الى اورشليم ومنها الى بيت لحم
 واعتدته له فيها الى الجور وسجدوا له وفي تلك الليلة

امر ملاك الرب يوسف ان يات به واما يوسف لم يسمع به فاستدبره على
 دليمن امره وودع من قبل ابن سكتين فادون فلو كان حاد
 لي لمت مولد لما كان نكح او خاله الى المصكر او لان ياخذ
 شقوقه على دراعه الذهب من هيرودس واما من قول من
 الرسول ان الجوس لما حاد ودخلوا الى البيت وراوا الصبي مع مريم
 امه وولم يبقوا في المفاخر ولا قال رافا الطفل بل قال رافا الصبي
 والصبي غير الطفل وهذا الاعتقاد يزعمون من قبل الشياطين المذنبين
 يظهر في منى ولو قد افان لوقا يقول مريم من بيت لحم الى الناصرة
 ومن قول من يسميهم الى المصكر لوقا فقال انه مريم من بيت
 لحم الى الناصرة او لا قس قال انه مريم الى المصكر او الى الناصرة
 اسكن المصكر وهم اعداء اليونانيين ان يملكونه واداره فكان من
 نصيبين والى اقصى الغرب كان للروم فونها الى اقصى المشرق كان
 الملك للفرس ويقولون ان في تلك السنة مات سيد العالم كان
 حكم بين الروم والفرس والفاخر اعطاه الله له من اخلاها
 من الميراث للبر وكرامه وبعيدون لذلك اسما لا كثر في الاولى
 منها لموتهم بالسنه عاشره من خلافة قسطنطين بن ابراهيم بن عبد
 ايم الى الحق استعمل القرايين والديانة التي اعتادها بعض
 واما اشعورشا وول بونه على يد القرافه وكمما استبد الرب بعبده
 الملك التي جرت به عاده فمريم في عذرت مواعيد والثاني لان المنسحق
 به شاني في عمل الميراث له شيايا في الثالث ليمه وول الكتاب
 المتول على ان ملكا من مظهر كوكب من يعقوب والميراث الكوكب
 كوكب او قوله ايضا تظهر المتأخرين من اسمي شيا في راسه
 الشتر يظهر الكوكب كما شاهد من ظهور كوكب الميراث اسما
 الشتر والرايع لظهر عند مولده وظهر انما في شيا في راسه
 عند مولده فظهر كوكب في راسه وعند مولده شتر فظهر في راسه
 والامير يكون استشارته لكونه ثلاثة الكوكب والرعاه والجوس
 يكون الكوكب علامه لكونه شاني في الرعاه الكوكب اعطاه الله

والميراث علامه لكونه عاشر لخطا والاشيا في الشتر في الكوكب
 الذي ظهر وها طبعه كانت شيا في هذه الكوكب اسما
 ويقولون ان طبعه لمت من شيا في هذه الكوكب وولدون
 عا دلك كبح كثره في الاول منها انه شتر من شتر في الاشتر
 ووقف على الموضع المخصوص الذي فيه كان الصبي فذلك
 عليه وليس من شك ان الكوكبان تقرب الى الاشتر وتدل
 على موضع من دون موضع والثاني من قبل ان الكوكبان
 شيا في ان تتحرك امام المشرق الى المغرب او بعد ذلك وهذا
 تحرك من المشرق الى الشا انما تحرك من الشمال الى الجنوب لانه
 تحرك من بلد قاري الى البلد الكندي والقات من قبل ان
 الكوكب تحرك في هاتين القطعتين وهذا كان تطلع باره ليلته وباره
 منها واذا عند الحناحه اليه والرايعه من قبل ان الكوكب وبعدهم
 كانوا استصوبون به ولو كان كوكبا طبعه لا يستصوبه غيرهم
 غيرهم ايضا فقوموا لوانه كان قوه الالهية تراه بصورة كوكب
 وقوم قائلوا انه ملاك بصورة كوكب والراي الثاني سلب
 ان المشرقين والثاني في الغلة التي من اجلها لاشاهد الجوس
 الكوكب شرا وبعده فقوموا لوانه هم راوه في الكوكب اشرا
 خطا وفيه ملتب انه كوكب تلك اليهود وبارهم بالانطلاقات
 اليه وتغرب القرايين اليه فقاموا فقام انه ان زرادشت
 شترهم شترهم به واعطاه صفته واسمهم ان يطلوا عند
 ظهوره فظهر القرايين ملك اليهود الذي عليه ولما
 شاهدوه فطع استلوا امه فبقا ان زرادشت هذا هو باروخ
 شترهم ولما لم يخط موهبت النبوه انصرف الى الشعوب
 وتعلموا شترهم وولت بها خطابه وانه قال لمت لاسمده يوم
 ان عظمه شتره نلد بغير ساضحه حسا فيه قوه الالهية
 وظهر لظهر عند مولده كوكب فاطلقوا وقرى باله في بيت
 خالان في الجوس شتر الشعوب وبالرعاه الشعب في وقت

في وقت ولادته نوا الملك الذي من اجلها قالوا كوله ولم يردوا كوله
مطلقا لان هذا الملك لم يرض قدما وانما ظهروا من اجله وخدمه
وقوم يقولون ان علم النجوم صحيح وقد تدلون على ذلك من ظهور
الملك عند مولده للنجوم وقد ولد الملك في بيت من ساعه النجوم
من قبل المولد من كوكب واحد من الكواكب التي انشاها الروح
والسبحه المتبرك ومن هذا يدل على هذا القول ليس يمكن لعمل
النجوم وكان نوا الملك وملطاردنا لاجل طبعه في ذلك
المنشرون القله التي من اجلها نوا الى النجوم عن النجوم التي
الملك اليهودي قال يقولون ان السبح المولد اوسيدنا وابن الله
ويقولون انه ذلك الملك اليهودي بان نبوتنا قد ثبت بقوله ملك
يخرج ملك وايضا لان اسمك السبح ينقسم الى ثلاثة اقسام قسمه الى قسم
فقط وقوم متوسطه الى اقسام ثمانية واسم ابن الله واما السبح
الانسان والرجل المتوسط الملك المتوسط في الوعد واسم متوسط
لان سبادي الامور في ان سلك فيها السبل الاوسط او القله
التي من اجلها قالوا ان ملك اليهود المولد لان مردور في
ذلك الوقت كان ملك اليهود ولم يكن قد صعد له ذلك الملك
في المولد حتى ان في هذا القول انها لم يردوا في ذلك
كل مردور في الملك ذلك اعطيت ويرى ان اوسيدنا سبحه
مقاله في سبط يهوذا واسم سبطهم ابن يهوذا الذي
المراد في يهوذا سبط يهوذا في الملك يهوذا الذي
الذي سبط يهوذا في الملك يهوذا الذي
الملك الذي من اجلها ان في مردور في سبط يهوذا الذي
وسيدون الملك لذلك اسباب لئلا يهوان كان
عربيا تناول الملك من صرخات لما سرح بان ملك اليهودي
ان يرد ملك هواق منه فيقتله هو او كراهه ولا يقاتل
الملك ارضي والثاني لكثر اليهود وجلا اليهود

على ان سألوا في وسط اورشليم عن ملك اليهود فقالوا الثالث من الملوك
انما اقم الامم الرشدة لهم ويطلبون انصافه اخطب اورشليم
وبريدك السيرة اهلها ما ما عرفت في حقته انزعج واما اهل المدينة
فانما في الزعم بهم مع ورد خلاصته ويقولون انهم حملوا ذلك
ساعة الملك وقوم قالوا انهم جرائع الكهنة حتى لا يصفوا عليه
والخلفهم يترجع من ايرودس الطغاة والكهنة حتى لا يصفوا عليه
الذي يطلبون انصافهم انهم عرفت من ايرودس اسم الشيخ حتى قال
في ان مكان يولد الشيخ مع سالة اليهود من ملك اليهود ويقولون
انه عرفت ذلك من جواب اليهود للجريرس وقولهم الذي يلقب سوسنة
هو الشيخ قدما ثم اليهود ان الشيخ يظهر فلما علم الجريرس لم يتبعون
ملك اليهود استدل على انه الشيخ ويقولون المفسرون ان افضل
الله من اجلها ليس يورد في الجايرس مع انصافهم وملكها
غيره يترجم فقد الكهنة الذي ورا ان يظهر لهم موشة الجوب
والشيخ حصل منه وسأله الاصل على الصبر ليتم له
والامه التي من اجلها اودف اليهود قولهم في واهم اليهود من
بانه يولد في سنة نبوة النبي كما موكدون صدقهم عقده
وقوم قالوا ان كان فخرهم في الصدق فلهذا اغتراه يورد في
حتى يقبل الله شوقهم قالوا الرخص بل وقت حمله فمضوا
هذا وانا نقول ان ذلك حبه منهم ليتم كل اخبر يولد وقوم قالوا
ان هذا كان متديرا لامه في بعد جرائعهم في الامم ما صافا قالوا
ان اللورد بيت لحم هو الشيخ ومن بعد قالوا انهم من صوف وامن
ايض هو وعظا الكهنة شرا في هذه الشيخ من قبل انهم انما يبع
الانباة وعلمهم بانها تعرفوا النبي انه يترعى شعب اسرائيل من يد
اسرائيل ما صافا جميع المؤمنين الشيخ قالوا الله الذي من اجلها وان
كانت ولاية الشيخ من امره وفيها ترك ولد بيت لحم لما قتم
نبت النبي المذكور والشيخ لم يقل انه ترفى بيت لحم وانما قال
من اجلها واليهود والان يقولون لان هذه النبوة كانت على

واومر الى الجور له قوت لا مرونه الذي انارت قلوبهم من نور الحق
والله اعلم على ما تفرقهم هذه اللسان وكانوا يفرقونه لا اله الا الله
والكوكب الذي منادى ايضا والشعوب بانسارها اذ روت الى الجحيم
الكل انما روت له الله والشعب انما روت نازح عن نضار الكل فهلك لذلك
والمنشرون من الله الى من اجلها قرب الجور من النضار
السبح هذه الثلاثة القرايين من دون غيرها ويقولون ان ذلك
كما خرجت منادتهم وذاك ان عبادهم خرجت ان يترزوا للالهة اللسان
وان يكلوا من ايام البر وان يفرحوا بالملكهم المذهب ولما
اشتموا القوم الا اله بانه الله وملك ذلك بروت وروا هذه القرايين
الثلاثة وحلوا عاتق ارضهم من هذه الثلاثة وعادوا الى الجحيم ويقولون
منهم انهم فتحوا الخراجهم من على انفسها كانت مختومة كما خرجت
العقود في الهنا اذ اخذت من تلك الملك وقوم قالوا ان
هذه القرايين لا دخلت من يدي يوسف بالحق بل من يدي يوسف
وقوم قالوا كيف امسكها خاتمة قتلها في القبر ويقولون لم تكن
تخطله لان الجور لم يخلوا ما حركه للنجار بل للعلامة الطاعة
ويقولون ان الذي ظهر لهم من هذه العلامة وقال لهم لا رجوعوا الى جديرون
والله له من اجلها لم يظهر له كوكب عند رجوعهم لان في الحال
اصدا هم كانت اماناتهم ضعيفة ولما شاهدوا العجايب عوت امانتهم
فلما جئوا الى ذلك والمفسرون يطلبون العلامة التي من اجلها
منع الجور من العودة الى الجور والملك ويقولون من يدي يوسف
لوريم ويوسف فصح في ارض مصر لانه لم يردوا ولا وقتهم في
في حية وقتل الصبيان من ثم وكل نحوها والامر ان لا يردوا
في القبر وقوم قالوا انهم يتكلمون بذلك من غير حق
كانت وان كان غرضه قتل الصبي كما هو ذلك كما حدث في القبر
والله له من اجلها عاودوا في طرقت اخرى ليسروا امر الجور
يسرع المسيح قال مني الرسول فلما ذهبوا فادملاك الجور من طرقت
ليكون في العلم ما يلا ثم خد الصبي وانه واهرب الى ارض مصر

٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠

٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

الناس في حبه وانما لم يمت بوقت موسى القابل لغير الله لانما من اخرون
قبله فاصفوا والما باليه سبها فمات على هذه الحقة لا طكان موسى صبي
تصده ويحون والمصح تصده هيرودس وزوجون بنخرا به القوا بل وهيرودس
تجربه الجورس وهو من حرب من المدين والمصح من فلسطين الى
مصر وحيث كان مصر قتلوا موسى بغير وصان فطعن قتلوا والمصح
خلع من ثوبه راع والمصح راع بقوله انا اراة الصالح لا موسى صعد
الجبل واستدار وجهه والصح صعد الجبل واستدار وجهه كالشمس وقول
اللاك لم يشف تكون مصر الى الوقت الذي اقول لك وتكون مقول
له ولك قولك مطلقا لك انتم في ذلك من المدين في قولك من المدين
فقام واخذ الصبي وابنه للا ومضى الى ارض مصر وكان هناك الى وفات
هيرودس لكي يتم ما قيل من قبل الرب النبي القائل من بعد موت ابي
هال اما بعد توم قالوا ان من قول اللاك لم يشف انطلق الى مصر
الصبي وابنه ومضوا لانهم لم ياتوا بكون شيئا وتوم قالوا ان كان
مهم من الجورس والاك من صلب الجورس وان الصبي ومريم ابه باورا
ويوسف بنو ابراهيم صبيونه واليهود من قولك ان النبوة القابلة
من بعد موت ابي بن قتل فيهم وهذا كذب لان بعد خروجهم قتل
ابراهيم وابنه ابن الله القتل والمصح المتعنه قال مني اقول
حينئذ لما راى هيرودس تجربه اليه من غضب جدا وارسل قتل كل
صبيان بيت لحم وكل جوارحها من سنين ثمانين فمادون كجور الزمان
الذي تحقق عنده من الجورس والملك المفسر يطلبون في هذا
النص بعد مطالبة الاول منهم العله الى من اجلها قتل هيرودس
الصبيان ويقولون لك ان يكون المصح في جملتهم وانما لم يقتل صبيان
بيت لحم كلهم ويقولون لانه طر ان السبع بها وانما لم يقتل من بيت
بيت لحم السبع ويقولون لان الجورس خبره بان الكوكب منه شاهد
هذه المدة والرابع في القائلين كان العله في قتل الصبيان
ان المصح او هيرودس ويقولون ان هيرودس لقيت اوتنه وتركه الجحش
من موت الجورس بعد انقراضهم عنه قتلهم فهو وصيت قتلهم على

الصحف

المعته وان كان الاما المصح في ذلك فهو بطريق العزم والمباش
في القلة الله من اجلها كان هيرودس من قتلهم ولا يوربا وراصد من
ولكنه توم قالوا ان ذلك لكما وكثرا العجم فينتشر خبره لدا المصح
وقوم قالوا لمتنبوت النبي ان موتا من في الزمانه يوقوم قالوا ان ذلك
لنبي في الاول من اجلها في لا يبدوا فيشاركتها باله في دمه وعلبه والاني
يحيي برزوا ملكوت السماء وتوم صوما لان دهر المهراف من اجل المصح
او الثاني من الصبيان معدودون في جعلت الشهدا ام لا يقولون انهم
معدودون في جعلت الشهدا لانهم من اجل المصح استشهدوا ثم اوتوا القتل
اقام لهم مقام الفداد لان الفداد استمرت طبع على عفاف كثيره
احدا القتل في طاعة الله وهيرودس بعد قتل الاطفال اصيب في
اولاده وزوجته ونفسه ونفسه على الشر كتمها او ان يوتر القيسراف
قال مني اقول حينئذ تم قتل من اربا النبي حيث يقول موت
في الزمانه صبا وواحد وقول كثيره را حيل تصح في بيتها ولا تريد
ان تنفي لمتقدمه فاه المفسر فتد المفسر على ان هذه النبوة
تقدم فتنبأها اربا النبي على الصبيان المقتولين ظلم من هيرودس
على الشعب الذي سبي الى انا بل من قبل قوله بعد هذا القول اقول
صوتكم من الصبا لانكم عومله اجرا واثرا والشعب الباطل سبي
لجل الاطمان الله قدمها ولا اجله في ذلك وتوم قالوا ان النبوة حقا
في الشعب الباطل ومجانها في شتمه فورا حيل ولما روجنا يعقوب والارامه
في رعت الارض جعلت لبني بنيامين اولاد را حيل وبيت لحم جعلت
الزعم لبني يهود اولاد لبني اسرائيل المفسرون عن العله القتل من اجلها نص
الاطفال المهددون لرا حيل مع بعد موتها ويقولون ان الفداد حيت بان
نشب الاولاد الى الابا الا بعد لاشتهارهم كما يكون مع اسرائيل قريبا اليه
ام بعد والمناشيه اليه فيسئل المفسرون عن القلة الله من اجلها وان كان
صبيان بيت لحم والارامه اولاد لبنا ورا حيل قتلوا قال النبي صبا
الارامه را حيل تصح على بيتها وود حرميت لحم ولا ياتوا فيفسدون لذلك
اصاب كثيره الاول منها على ما قال توم ان النبي لما قدمه قراي بيت

الروحان صبيان الرامة الذين هم اولاد راحيل يقولون اكثر من صبيان بيت
لحم الذين هم اولاد ليافى النبوة المشهوره والثاني على ما ذكره اخرون ان
راحيل كانت قريبه من الرامة وبيت لحم اما من الرامة فلا انها لم ي
مناسبتين واما من بيت لحم فمن قبل انها مدهونه على جانب افرايم التي لم يثبت
فلهم حصص الخبز والكبار راحيل والرامة والثالث على ما قاله اخرون
حصص الكبار راحيل والرامة لانها مظلومتان اذ كان بيت لحم من
يهودا واولاد بيت لحم من الرامة واولاد راحيل ويقولون المنكرون
لم يلدوا لان بيت لحم كان على ارضهم وقال راحيل وبيت لحم وبيت لحم
بان ذلك شئ ويزيدون ويقولون ان الاطفال قتلوا وهم في حوز
اسرائيلهم وعلى ايمانهم فلهذا نسب الكبار الى راحيل ولان الامر
اكثر تحجرا واشد وقعا على الاولاد من الابن وقول النبي انها لم يولد
الشاوره فقتلهم ظالما وكثرت من قبل منهم قال متى الرسول فلما مات
ميرودس اظهر ملاك الرب ليوستف في الحلم بعضا مما لا تخد الصبي واما
واذهب الى ارض اسرائيل فقدمات الذين يطلبون نفس الصبي فقام
واخذ الصبي واما وحال ارض اسرائيل قال انفس قد خربت وقد خربت
موت ميرودس كان على ايمانهم وكان قتل الملاك ليوستف في
الموت وانه خلاصه عند النحر قال له عند ما مضى الى مصر اهرب بالصبي واما
ابوها هنا قال له خذ الصبي واما وانطلق ليدله على ان الذي يحسن
سنة قد زال قال متى الرسول فلما سمع ان ارشلاوس قد ملك على
اليهوديه عرض ميرودس ان يذهب الى هناك فاخبر في القلم
ودع ابدا ومن ناحية الجليل فافق وشطن في بيته فخرجوا معه الى
يتم ما قيل في الانبياء انه يدعى ناصرا قال المنكر بحال المنكرين
الذين يوشف من القوه بعد موت ميرودس ويقولون ان ذلك خوفنا
من ارشلاوس انه لا يترك تلك اليهود كما انهم يابونه فقتلوه وقتلوا
من امهات الصبيان القتلين بسببه الا لانفس فباخذ من تارده من
جوريجين عليه السلام وطلبه الى ارشلاوس وارشلاوس قد ادب ونبأ
اوجب حربه عن بسببه وقتله الارض بعد على ارضه ولا فيك ما ذكر
في لوقا

ما ذكر في لوقا ويطلبون ايضا العلم الله من اجلها لم يترك ارشلاوس
في قتل الصبيان بيست لهم تلك اسبه فيقولون طاعتا منه في تلك
التي حصل في جثثه الثاني في لوقا ان يملأ ما حل بابا في لوقا ايضا
لكن قال الملاك انطلق الى ارض الجليل وكيف لم يترك يوسف من الاطلاق
اليها وهي قريبه من ارض يهودا ولوقا ان لم يترك لان التنقل في
السكان يعني الامور التي عليها الانسان ولا غض ميرودس والمد
كان متوجه الى بيت لحم والمنكرون يطلبون علمه في كنهه في الناصر
ويستدرك لذلك اسبابا كثيرة احدثها لسعد من الشر والثاني
لست في بيده ولا حل في موطن غريب في الثالث لان يوسف من
الجليل والاربع طاعته لقول الملاك والفاخر لغير نبوت النبي انه سديا
ناصريا ولله يهود معارضه في النبوه الثالثه انه مدعي ناصري في القدره
القائمه من ميرودس ابن وولدا انهم يدعون ان لا يحق لها
ولست اسطويون في نبوه والمنكرون يدعون هذا القول فيقوم منهم
قالوا لولم تضر هاتان النبوتان محبتين لكان من لا يدكرها
لانها الساسه لان محاسن المسيح على ما هو صده لكانت
الاولى في اخره تضع منه اذ احاطت الاخبار والكثير من الجليل
واخره وان شيا من الجليل لا يتورق وقوله من ميرودس ابن يله على خرقه
ونزع ميرودس الى مصر وقوم قالوا ليس بسبب الهاتين لم تكتب يلزم
الاحتقيق لهما فان اذ قال الانبياء بقتلها كتبت وكتبها لم تكتب
وما كتب منه ما هلك ولم يدر كيف الشئ ومنه ما ذكره هاتان النبوتان
اما ان يكونا ادكتا اول كتابا لبطا فان ابن اسرائيل كثر
خبرهم وروى عنهم عن عبادات الله وكتبته خاصة في النبي السابلي
كانت الكتب تملك في اثنا فمقله وقت ميرودس في المديقه والمنكره
التجديد والنصراني الجده يوم ميرودس الاول هو الذي سمي من قبل
مجي المسيح الاوسيين ومن قبله ميرودس الذي قتل في الجليل
وميرودس الذي قتل يوحنا ابنه في ايام حبيب المسيح وولد هذا
ميرودس المسمى في التذكور في ابريكسيس في الكتاب قبل الصبيان

عينا ما حربه يوسف بن علي بن ابي طالب وترو حربه ومثنت راجحة
وانتقلت عنده ومات بجوارها وقد اقبل في القتيقة على شياليت
موجده منها الشراكتين وغيره

الاعجاب في الحيات

قال جبريل الرسول في تلك الايام جوحنا المعمدان قال
لا فرح مني الكلام في مولد المسيح والحيات الظاهر فيه انتم الان
الى الكلاية في القاد وهو اسما المجلد لان كتاب الشاوية ضمن
الشه الحديده وهذا هو اسما وما ومن قبل الكلام في القاد حيرت
عادت المشرق ان تحتوا عن قديما ست الاول منها الطريق الزمان
الذي انطلق فيه يوحنا الى القفر والقله الوحشه لذلك ويقولون
ان الوقت الذي مضى فيه الى القفر هو الوقت الذي حرم فيه هيرودس
على قتل الاطفال وفيه هرب الملك المسيح والمندريه اعني يوحنا
اما الملك فالي حرم واما يوحنا المندريه القفر الزبانيه والقله الزوجه
لضيه الى القفر ان هيرودس لما القم الى المكان الذي فيه ولد
المسيح من جماعت عظماء الكهنه لياخذ منه ما حربه الجورس اتفقوا
فاله واحدا من الجاهرين قد ولد القرب منه ولد لبعض الكهنه وهو
يسرا وجماعه يقولون انه المسيح فلما سمع هيرودس بذلك انشد الى
زكريا وامره باحضار الصبي يهدى سالت اياه عنه وقله انه في البيت
مع امه وان الشيخ امه لما قلت بذلك من ان ان اشرفا نادوت
اخذته وضمت به الى القفر الزبانيه لئلا يجرى اولاد في البيت
خاف من هيرودس فاعطى المديح فانهم هيرودس وحمله هناك وقوم
قالوا وهو الحق ان اياه قال للرجال رسل الملك اني نزلت بهذا الصبي
من مكان وانا اخب سله فيه فانه حابه الى الميكل وادخله الى
الدير والسه لسان القموت واسلمه كما مضى ان قتل اجد هابقي
القبوت في الاخر ولا وضعه الى المديح اختطف الى القفر وخرجوا
منه فاجاب انه لا يعلم بصورته فتمت كل من المديح والبيت وقوم
قالوا

قالوا ان الملك اختطفه من حرمه الى القفر والقمر الصديق يقول ان القفر
تسبوه بيت المديح والبيت الذي سبوا انه قتل اياه حربه الاطفال
خاصا زكريا وولده يوحنا في افسار وان حبه كان سبلي في موصفه
الى القفر من القفر ولد واكثر من خمسين سنة فلما رآه الربى وتسل الكهنه
عليه سكين وان الثاني في سبله الى القفر اقامه في القفر في مقله هلقه
ويقولون ان سبانه كان ان حمله ثلاثون سنة ومقله ومثله وكان
روح القدس الذي اختطفه من القفر الى القفر في الثالث والعشرون
من ايامها اقامه في القفر ولم يبق في القفر في القفر ان ذلك كله لا يجد
المعانده وسلمنا في شهادته على المسح ان يقول ما فعله للقرى
والصدق والمساخه لها ولشتم ربات السحريه في القفر الى مريه وقرون
بها اطر الحرام والرهديه او الرابع النظريه في القفر على أي
وجه كان ويقول المشرق ان الله ارعجه ليدخل الى المكونه في القفر
ويشرب ويندر بان الله والعليل على ذلك قوله لوقا اوحى الله الى
المريخه والمارس اعطاه الله من ايامه ارسله الله ليعزى ويقولون
ان ذلك الاشياء كثيره احدثها لشعر بورود الملك المسح في الثاني
اداسه الناس انه بعد القوم اجتمعوا اليه من كل صقع ولبسط
الطوبى للدلا والمارس بورود المسح والمارس ليعزى اليهود المشركين
في الخطايا للثوبه والاشياء من ثوبه الخطيه فيكون بذلك
للطوبى ايام الملك المسح في مريه مريخا وحل طبات لغفران الخطايا
ام لا وما زكريا وشرف القرب يقول انها لم تكن لغفران الخطايا
ودليل ذلك ان المسح لم يصاب والخطيه بعد ذلك في القفر ان
كانت مريه مريخا لم تكن لغفران الخطايا في القفر ان لم تكن في القفر ان
مريخا المعزى الدوبه لغفران الخطايا ولوقا قال انه نادى بمريه الدوبه
لغفران الخطايا ونقالت في راب ذلك احتجابا عن رايه مريخا
وقد يغفران الخطايا لبت اليهود على الصدايق في القفر ان
اعدكم عباد الثوبه في ادايتهم ونطقهم غفران الخطايا في القفر
الذي انار سوله فتكون مريه مريخا في لغفران الخطايا ان تغفران

يسمع معموديته ولو قال ان معموديته كانت لغفران الخطايا او تهديب النفس
لتسببه موهبة النبوة المستوحاة وقوله ان المعمودية على ثلثة اشياء
معمودية موحدة للثوبه ومعمودية الرسل فليست هي الموهبة المستوحاة
الخطايا ومعمودية شهادته فليست هي الروح القدس فليست هي الموهبة المستوحاة
وموهبة النبوة والمعمودية فقال في اخره اشبه بمعمودية موسى في الماء ومعمودية
يوحنا في الماء للثوبه ومعمودية الرسل لغفران الخطايا ولموهبة المعمودية
والنبوة والشهادة ومعمودية الدرع اما معمودية موسى فكانت نافعة
في ظهور الاحبار من المنيابة وعند التقديم للخطايا منسوبة او اكل
معمودية ومعمودية يوحنا نافعة في ظهور النفس وفي منسوبة بين
معمودية موحدة ومعمودية موسى ومعمودية الرسل يتبعها الصلاة والخطايا
منزلت لغفران الخطايا وموهبة النبوة ومعمودية الشهادة والديورج
شبهها فيها فان داود لما كان غمر خطيئته في الماء في ماء المذبح
على اي صنف كان من هذه الاصناف فقوموا قالوا انه اعمدها بمسح
لانها كانت تحتها انما هي التوبة ولف يحتاج غفر الخطايا الى ان
تعمد للثوبه وفيه التي تقول خطيئة لم يصنع وان لم يوجد في شفيعه
وهو القابل من مسحة يوحنا على خطيئته او بمسحة يقول انا الذي انا للاعتقاد
ملك لغير اعتقاد ولو كان يوحنا يحتاج يكون ذلك طريقا الى شهادة
يوحنا عنه ولو كان اعظم نفسه لبي اسرائيل وقوم قالوا انه اعتمده بمعمودية
النبوة وقالوا ان هذا فعله سدا المذبح لمعمودية المعمودية
المعتمدين كما فعل في النعمانية سدا المذبح للمعمودية المعتمدين
وقوم قالوا انه اعتمده في المذبح بمعمودية النبوة والكنيسة في ذلك
لانهم يريدون بمسحة اياه وديها انما يكون قد قبلها هو اولاد وان
كانت من اول الشارة في حنية خطاياها كما فعل في غير ذلك وبمسحها
افسدت الاثمة وبنائه وموتنا وقيلتنا في وقت قدس حدينا
بروح القدس في وقت قدس وحلوله عليه ولما ظهر في التاويث المقدس
في اول روح القدس واعتماد الابن ومعمودية الابن هذا هو ما في
والثالث اعادته الى الله من اجلها اعتمدها في لانيه مثل الذين

والنهر

والنهر وما جرى في مجراها مع النفس والموت بالماء كما في مزمور
والمشرون في مزمور اشياء كثيرة الاول منها ان المصلحة الاولى
الطسفة انما كانت في الماء وبالماء تمت بمسح الجيلة الثانية من الماء
ليد لنا حلا لك اننا نولد من المعمودية مولد تانكا في الثاني لان
الماء من شأنه اننا النار والظلمة فعمل المعمودية في الماء لان
ديها بكنس ان نطهر نار الشهوة والضا الهة والثالث لان الظهور انما
يتم بالماء فعمل المعمودية في الماء لاننا ان بها نطهر احاسنا من الخطية
وتشتر وجوها كما تشتره اذ اغسلت بالماء فيكون الرية من قبل ان الماسطصين
الظلمة من الماء والنار فعمل الفداء بالماء في كل من لم يظلمه ويقتد
حصل في النار الدائمة والاشرا لانه موجود في كل موضع في الامم والاربع
المعمودية في التاويث الحيا ودمه من سدا بمسحة الاشياء كانت الاربع
والاعتماد الثانية ولا يتبع في العالم الاوسمة في الماء الارض في ثوبه
منها في الماء في شهادة واما الفها فخطيئته في الماء النار فليست في ثوبها
في معمودية في الماء ولعلك الكرايات الثانية في الماء والاشارة لكون
ما خاض النور من ان الماء سبب الخلاص او كان به لم الظلمة وان كان
العرب وغيرهم والناس في هذه العرب من حيث ان يعمدوا في الماء
ومسح ما جرى في ذلك على الشبه وامثال ذلك في التوبة وغفران الخطايا
والثالث في القلة التي من اجلها اعتمده في نهر الاردن مزمور الانهار
بشرها والمشرون بنسبون لذلك على كثرة الاول منها ليسم
نرا في القلة قدمت في هذا النهر فان عبور يسوع ابن من في الماء
انطلق في الشعب الى ارض الموعد ليوبرتها اياهما علامه لم يعتمد في
النهر الروحاني انه برتب الموت الموات وحواله الى ما فيه مارة وده
علامه لم يعتمد فيه انه مضى الى السماء ونظلمه في ان النطق
فيه علامه لتطهير الشعوب بالاعتماد فيه في الخطايا والثالث لان
لهذا النهر عين اعمدها في مزمور ومنها شرب ارضي الشوب
والاعتمدين بان ومنها شرب الشعب واعتمده فيه علامه في الشعب
والشعب في ثوبه في الثالث لان نهر الاردن في مزمور في مزمور

طابا ربون بحيرت سادوم وغامورا لان بحيرت طبريه منها خرج نهر الاردن
ولا نجا لها ماء بل بها الملح لانه قد جف ان من اعتمد النعماء الروحاني
وكان في العالم لا يخالط احدنا انما هو العالم الناموس الناموس الله
استفادها من وضع يوحنا يد على راسه فقاموا وامر يوحنا
شكلا بل وضع يده على راسه كما كان يفتخر بغير المقدس فان سجدنا
لم نفتقد من يوحنا لاجه الى ذلك وقوم قالوا انه لم يضع يده على
رأسه شكلا بل ليري الحاضرين انه ابن الله العمل الخطية العالم
وقوم قالوا ان يوحنا احتمل جميع خطايا العالم ووضعها على
رأسه سجدنا ولما حصلت على راسه اعتمدوا عند غوصه في الماء فموت
خطايا العالم باسرها وبقاياه وهذا لا يستعد على القلب بل
على راسه اكمل القوم غلاته لتناول خطايا العالم باسرها واما فيها
يقوله وفي الناموس القسوس هكذا كان بحري المزمعان الانسان
الخط كان ياتي للكاهن يديه فوضع يده على راسه فموت
من الخطية منه ويديه ما وخرافها نزول الخطية منه وقوم
قالوا ان الكهنوت الله وفيها الله لموتى على اجل سجدنا معها المزمعان
وموت الابونا يوحنا اعطاهما لشدنا الناموس سجدنا اعطاهما
لتلاسهما ولم يقتل احد من يوحنا ذلك حاجته الله لكن حتى
تستل الوجوده الاول ما تشاق من واحد الى واحد ما دام العالم
باقيا ويقولون ان هذا هو الله ايضا في اعتماده الناموس من يوحنا
والحادق في الناموس الموضع الذي منه علم ان يوحنا وضع يده
على راسه سجدنا فان الانجيل ليس فيه ذلك مكتوبا ويقولون المشركون
ان هذا مشهور في سني النسخة والحديثة اما في العتيقة فيقول
الله لموتى اشعيرى تحتك ومن وضع موتى يده على مزمعان
لما اسماه طافنا واما في الحديث فنقول ان الكهنين لا يمتنع
الابوضع الكهنين على راس الكهنين وكذلك القماد ولان يوحنا
عبد المسيح ما لم يرد يكون قد وضع يده على راسه والثاني عشر
اناد الله التي من اجلها اعتمد الافنا المسيح من يوحنا وهو

مفتد

عبد ويقولون المشركون ان ذلك لا يساب كثيرا الاول منها لصلتنا
طرب النواضع فانه اذا كان هو الله اعتمد من سجدنا لاجه
منه الى القماد لكن سجدنا اول سجدنا ان مفتد من اي كاهن
كان ولا يفتخره او مزمعان طربان ولا شفت والثاني ان يوحنا
كان يجرى بالمشك و كان الله تعالى قد اختصه بهذا القديس
والثالث حتى يوحنا الطوبى الى الابد سجدنا وحتى يقول
له ان يفتخر الى القماد سجدنا فتحت الناس ان المفتد اشرق من
المزمعان قوله والراعي تشرنا للناسي سجدنا كما قال الناموس
اذا كان قد امله لوضع يده على راسه ذلك الذي يحيى الحارافير
وجوههم من نور واشرق ذلك لانه احتمل البر وصغرات الابر
في البرسبة بولخاس ليعده باعتماده منه فان موضع يده على راسه
مفتد منه والثالث عشر في مبلغ سجدنا المسيح سجدنا اعتمدوا
كانت في ذلك الوقت ثلاثين سنة وذلك قول لوقا ان
سنة كان ثلاثين لما اعتمد ومن كتاب اوشابور والافلا تخطبات
منه كتابت او عظم قصر الشعب الحبيب عشر سنة لطباروس
التي فيها اعتمد فان السنة لما كانت له سجدنا في مصر فاقام
فيها ثلاث سنين وعادوا في عشر سنين فاقام بالناموس خمسة وعشرون
سنة ولا صار له ثلثون سنة اعتمده والراعي عشر اعطاه القله التي من
اجلها اعتمد وله ثلثون سنة لا زابد ولا ناقص ويقولون المشركون
يقولون ان ذلك لا يساب كثيرا الاول منها من قبل ان ادم الاول
الذي هو اول العالم الصديق خلق في هبة ثلثين سنة فموت
وجبت ان يكون ادم الثاني الذي هو اب وسجدنا العالم الجديد مفتد
وله ثلثون سنة والثاني لانه اراد يفتداه ان يتر الناموس الاول
الناموس الثاني فلو حجت نجه اولا لكان يقال ان لم يفتد في
حفظه فحفظه موت ثلثون سنة وهو الثلثون التي سجدنا على
الانسان فيها لغير الخطايا اما في زمن الربى ففتقتان
الراي وعند المراهنة الاثبات بالثبوت وفي الشبهة سجدنا

المال وقد يكون كلها في هذا المدة فثبت في هذا المدة تحت الناس
الاوله واشتغله على فاته الواجب حتى يقال له انه ترك اشتغاله
لغيره من نفسه فحقه ومن بعد ذلك فانه قد اشتغل واشتغاله
وانما هو الثالث لانه لو اشتغل بنفسه وهو في حين الصبي لكان
تغير نفسه للمخالفة عليه لان ما حرت الماده الا انما الى المصان
ولان الثلثين من تكرار الفريضة ثلث وفقات والمدة الثاني كما انقطع
اشتغال المنة في هذه حاله والاربع من على ظهوره التالوت على
الاردن بالمشاورة المثلثة فان الابن اعتمدوا الاك عرج والروح وفرف
والفاسر ليعلم ان الشئ الذي يقوم بها الناس في العصابة في هذا
الشئ فان المعبود به في شرونا وقتا مننا او الشاوش بشر بان اخاه
السلطان ثلثة جهات وان به في الموت في ثلثة الامم وفي في
الظفر والامهر ام ثلثة شهوة كما قيل في الكتاب ان شاهدين او
ثلاثة مصروف كل قول والخامس عشر النظر في امر دوحنا وقيل قال
عند عاز المسح ووضع يده على راسه شيئا ام لا فهو المفسرون يقولون انه
لم يقل شيئا فان كان ادعوه ونسب يده على راسه انسان قال
فان مقدمت دعوته التوبة لغير ان المظالم وقوم قالوا انما كانت
المعراج الاله كطقت لشمس اذ اوتمروا قالوا انه كان شيخ فخط
ويقولون سبحان الذي خطا نفسه لمقدم من عبده لانه شاهد
غما ايضا ظلمت والملاطمة وقوف على الاردن واذا راجع الطميد اليه
فاحش والناوش عشر في العمل الى من اجلها اخرج الى مقدمهم
سبحي يوحنا امام سجدنا المسح وتذابه لاسمنا والمفسرون يفسدون
لذلك اسما كثيرة الاول منسجحة يكون له اسما كما كان لاسمه
وهذا قال زكريا امه وانت ايها الصبي المكي تدعى والناس في
الاسم لليهود قد ربي في المدول من ايمان به فانه ارشاد يوحنا وهو
عندهم بصوت قد نطقا ام وغيره ابي في شهادته عليه ما شهد
فلم يبق لم يدر في ترك الايمان به والثالث لكان شهد له المفسرون
يشهد هو لنفسه فهد في المطالب اليه شان المفسرون ان يثبتوا
منها

عنها قبل النظر في نص كلام الرسول من وقوم قالوا انه يشهد بالام
الى الامم التي كان بها السيد المسيح صاعده وقوم ياف ثلثين سنة
ان المسيح من بعد عودته من صليبه له خمس سنين وقام بنا من بين
اشجاره ومفكرون فشاؤوه عند ما حار له ثلثون سنة على امرنا المثلث
وقوم قالوا انه يشهد بملك الامم الى الامم التي جاء فيها يوحنا البعد
وقوم قالوا ان تلك الامم يشهد الى الامم التي تظلم منها الملك
والنبي من اهل اسرائيل ويملك نبوته وموتوب وقوم قالوا انه يشهد بملك
الامم الى انفس الزمان كما يعني في صان السلام يوحنا كان معينا
في برازينا ومنه جاء ما طبع في صليبه الامم التي جاء فيها يوحنا
د ك مطلقا واما لوقا ففرقها الملك والنبوة والكلمة الذي كانا معا
اما الملك بان قال في سنة خمسة عشر ملك طيسا وصور في سنة ولاية
فطيسوس فلا طس على يهودا والوالي على الرعي الاخر وغيره والليل
ونيلس اخوه والي ربيع فطسوا واطاخونا ولوشانا والي ربيع اسلانا
خرج امر الله الى بوشنا واما الكاهن فسد طرخنا وقفا وكسحي ان
نملك ان الروح لا يستولوا على بلاد اليهودية اراعا وقتلوه لا روية
ولا يظفرون في البلاد ويذرون امورها قال متى الرسول بكونه يريه
يهودا الذين قتلوه قودا فقد افترت ملكوت السموات قال المفسر يطلب
المفسرون قوله الذي من اجلها نادى في المقر لاني المدينة وفيه دون
لذلك شيدت الامم منها كما يجمع الناس فيهم اليه ويدهم المسح
وقوم وشهد له باشهد ولا يشهد ولا يحتاج ان يكون به الاشراف والبيوت
اد كان لهذا وروى الثاني ليدل على المنور التي كانت يدعوه
للتوبة في ذلك الوقت كان خراشيا باسم القمارات الالهية
ويطلبون ايضا قوله الذي من اجلها نادى فيهم بالتوبة دون غيرها
ويشهدون لذلك فثلثين الواحدة منها للبشري بان الملك المسح
الحاي لا يامر الناس ان يسيبوا التوبة وبعض المفسران عند هذا
وهذا الراي لم يكن في انما من المفسرين المتفرق القصار حتى ادخل
وكالم يهود مع كثرة خطاياهم يرون فينا دون والثالث الامم ايمان

ملك الحق لا يملك ان يلقاه من لم يظفر بنسبه من الاوصاخ المشهوره كما
قال الله لموت كل ظالم وله امر وظاهر التبعه يومئذ وهذا هو المقدم اليهم
بشخصياتهم وملوك السماء انهم شرك يقول على مزبوت لتدبره على
ملكوت الحق في الدفقه الاولى وعلى استقامته في الدفقه الثانيه وعلى
المشاره المتعديه كما قال ان ملكوت السماء ويشير بذلك الى المشاره
بالاخرى في نفسه تحت المردود والمخبره والمخبره والكثير وعلى تحليه اذ قال
ان ما هنا انما لا يدور فوق الموت كما يفوا ملكوت الله وعلى الاراده
والاستطاعه والمقتل وقوله ان ملكوت الله في يكمه وعلى اختراع مع
التلاميذ بعد قيامته فيقول له لا اشر من الان من هذا القصر حتى
اشربه ثم يحضر حديده في ملكوت السماء وعلى الارباب والمراحمه والتظهير
بالقمار والاختلاط بروح القدس في افعيا ملكوت السماء على اشر
الملكوت الالهيه تترك عليها تقوم قالوا ان ملكوت الله غير ملكوت السماء
ويومئذ ان ملكوت الله في العلم بالله وملكوت السماء في العلم بخلقها
وتقوم قالوا لا اشر فيها فاستشهدوا في صحة ذلك تا لاخذ ايمان من
التلاميذ قالوا ان ملكوت الله في قلوبهم قالوا ان ملكوت الله في قلوبهم
وماذا مر انهم يقولون ان الذي اراد يوحنا من هذه المقامات وروى في
المتى الاول والثاني وتقوم قالوا ان الذي اراد بملكوت السماء ما هنا
ورود الحق في الدفقه الثانيه لقوله قربت من قتل استغنا وتنا الطابق
التي بها تفعل السماء وتقوم قالوا ان ملكوت السماء ما هنا اراد بها
الشرى بالاخذ القصره الوصايا الموديه الى ملكوت السماء وتقوم قالوا
ان ملكوت السماء ما هنا يربطها الى العلم بشار التالوت الزرع الظاهره
واشهر ملكوت السماء لم يعرف الا من يوحنا فان من مقدمه لم يدرك
شأنه في الملكوت الارضيه والمخبرات العالميه وقال تايل ان ملكوت
السماء غير ظاهره ولا معروفه عند اليهود فما عرفت حكمها فيهم والمخبره
من ذلك ان وكرها الهيمت لم على تفرقها والتماسها وتنهيمها قال
متى الرسول لان هذا هو الذي قتل في اشعيا النبي او يقول صوت
سارخ في البريه اعدوا طريق الرب وشبهوا اسبيله قاله الامم تقوم قالوا

ف ٦

الفرح

ان يوحنا قال هذا عن نفسه بايدي الصوت المتألف في القصر وتقوم قالوا
ان متى استشهد بهذه النبوه او يوحنا يقول كما كتب في اشعيا النبي ان
ميراث ملكه اياكم ومن يوحنا ملصقا من قبل حسن تدبيره وشرفه من
قبل كنهه لليهود من بين الحق الجليل وما اراد بقوله ان هذه النبوه
منه بلا حياء لاني اشعيا وسوف تفعل على صدوق المتكاتف بشيا
انها ومن يوحنا صوتا لانه ساد متار ارب الله الكلمة وتومثان
العلام ان نعرف بالصوت وكان الصوت به ينطق الانسان من الاطماع
هكذا يوحنا في الناطق من سنة الفغله والانهما في الخطئه كما
ان الصوت يبشر الناس بالبشرى به وهذا يوحنا يبشر الناس بغير ان
الخطايا والاقوبه وملكوت السماء في الرب ما هنا يريد به الى الحق وتكمل
طريقه هو الاستغنا عنه والقل شربته في الطريق طريقان كل طريق
صلاح وطريق فساه وطريق الصلاح في الاصل الى الشاره يودي
الى النعمه وطريق السكاه في المدد ولها يودي الى المحرمه ومعي
قوله اصالحوا طريقه اي اعتدوا بنوكم بالقوبه والاعمال الصالحه
للاستغنا عنه والقبول باقره ويثبت قال متى انتم لو كان لساير يوحنا
من بين الابل وينطقه جلد على قوبه وكان طفايه المراه وعلى
البر قال المفسر يمتد المفسرون الفله التي من اهلها البشر يوحنا
النبي ومزاول الكهنه ولما منهم غيره وتقولون ان فعل ذلك
لاستغنا عن الاول منها تشبها بالابا الذي كما قاله النبي في انه
منطلق قدامه بالاندي وروح ابا يوحنا كان مكان رجلا الرب كما قال
الكتاب ساكن بالابا الحكيم اقتبله يوحنا بالاخياره والتالف
لانه سادى بالقوبه فليس اللباس اللام للنبوه وكما هو الصوف حامق اقل
ينوبى من لثهم الشتر والصوف عند توبته فاقبل اخاب في يوم
يصادمه مع ليس اخون ثوب التالف حتى يترا ايزى غيب من الناموس
المتين ولا يلام للناموس المدينه اذ كانت الرسل ايام الملك الشيخ
والاخر اجتمعا على ترك الاختيار باللباس طلب الامور الثمانيه
والخامس ان اقوبه يدر ان ملكه الصوف ويقال ان اياه النبي

ف ٦

ولهذا وثقنا الخطيئة البرية وسطه المنطقه والدليل على
ذلك ان الكفة لما اوزن عند عبودته من البرية وسطها لم ينحرف وانما
عليه لم يلهم ما يقدر اياه وقوله بلهون ايضا لم يكن كس
الجمال من دون شمع الجفون اسرها او يقولون ويحيون لان موثقا
لنوعا من سبي المنطقه والحديث ليس شمع جفون بشر متوسط
بين النفس والطاهر بل هو اقل ذلك فان الجفون لا يترجم من الجفون
الظلمه ولانه غير مشقوق الداف يكون من الجفون الخفية وايضا
انه مرشد للشعوب الظاهر والشعوب الخفية كس ذلك ليرمز به
على ارشاده لم يشر به وكان معبوده متوسط بين معبوده القبيح
ومعبوده النقي هذا هو صوته ايضا متوسطه ايضا ويلتصق ايضا
بالله في شد وسطه بنطقه من حلاله ويولد ذلك كقوله
بالله وليد له امانه جميع الشهوات وتلا الحسد انبه منه بله
جاءه جفون ميت ولشعره في موضع الشهوات وتلا لا ابرار الا وابل
فانهم اسلمهم كانوا يتنطقون بحلله هكذا فعل بطرير وبولس وغيرهما
واختلف المشركون في عظمه فتمروا قالوا ان البر الذي كان فيه
كان حاراً ودائماً يكون فيه المبراد وان يابرا التي يقول القسطنطين ان كل
منها هو الذي تاد ودرش وقوم قالوا ان طعنا من نبات يدعى قيسر
او كان حلو يشبه الحزن فاعترف له الانجيلي من الانبياء اما
المبراد فمن اشتقاق الاسم واما القسطنطين العظيم الموحود في يوم
قالوا انها اصول نبات كان يدها وخطها في العسل وياكلها
وقوم قالوا او جدي في بعض النسخ انه اكل اللبن وعمل اللبن
اللبن ففي هذا المعنى والمثل عند البربر وقوم قالوا مظهر
احسانا يربيه دعوته تشبهها المبراد لان الداخلين فيها يبلغ
بهم الى النقاء والى المراتب الالهيه والى المثل الحلاله وطالب طمها
في ثم الدامتين لها وقوم قالوا انه يقتصر المبراد المختار على
والزاد فانه دعوتهم يوحننا ينقلهم عن حالهم ويلقيهم
بالنهر المسحوق الى النقاء ويصير بالمثل الشعوب الذين كانوا

يجرون

37
يجرون من النسيان الى شغلهم يدعونه الى ان حبلهم يابان الحق
كالمثل وظاهر من هذا ان موثقا الظاهر التزمه في عظمه وعلته
وموثقا ايضا في عظمه لان اصل المبراد والقسطنطين في عظمه فانه
ليس من الجفون اما في سبطه فانه سبط البر ومثل ذلك تحت يده
والخفيه ولا حل الحزن المبراد لان الرسل امام ملك الحق الذي شأنه
ان يملأ تلاميذه التزمه وحيه يعمل ذلك سبطا للهيوديه في حبه
اليه والحق سبطا ولكن مثالا لحيه لمن ياتي بعده قال متى
رسول الله كان يخرج الي من ان يراهم وكل اليهوديه ومعهم كوترا الارون
فقد هم في نه الارون مقتربين خطا بهم قال القسطنطين بله
المشركون اعلم ان من اجل المبراد الى الخلق لعظمه ويقولون ان
ذلك لا يابا لغيره الاول منها الكلام انه لهم وصا كمثل الجفون
والثاني لان من زمان طويل انقطعت النبوه ما شافوا لما شعروا
دكرين والثالث لانهم كانوا قد عرفوا في الخطايا لما شعروا
بالنبوه باوروا المبرادوا والاربع لانهم نظموه المسحوقا قال لوقا
ويشار به انهم نظموه في موثقا انه المسحوقا وقد يشكك ويقول
يتم اسكن الخارجين اليه في الاقرار بخطاياهم من زمانهم
والناموس يجب عليه ما يوجب من قسطنطين والحواس انهم لم يروا
وقوم قالوا اما لولا الامتنان فمما من موثقا ان باب النبوه مفتوح
وان قمار الله لا يطرده عليهم وهكذا ينبغي ان ترتب انواع العنوت
فنقول انها ثلثه كفوت الناموس المتيقن وطاقت نقا كمثل
الخطايا التي حناها الانسان بعد ان تستغفر له عن الخطايا التي
حناها في نفسه او كفوت موثقا وفي عظمه وطاقت تستغفر
الخطايا التي حناها الانسان مسخروه وعلمه كفوت الحديث وفي
تستغفر التي فعله وغيره فلا ينبغي ان يكون ناقصه ومعظمه
وكاملا قال متى الرسول كماله ان لا يمتن من الغريب يبولس
والزاد فانه ياتون الى معبوده قال له يا اولاد الانا غني من ذلك
على الرب من الرزق الاتي اكلوا الا انتم تلبس الثوبه ولا

ولا يتحدوا ويقولوا ان انا ابراهيم فاقول لهم ان الله قادر ان يقيم من
هذه الجحاد ونسب ابراهيم قال الانبياء ينبغي ان تعلم ان اليهودية
استحدثت من ابراهيم بن قايان ونسب ما انشأ الله جعلها على يد
واستحدثت في الامم وادود الى شعب فرقة الاول منها الكتاب وكانوا
يحفظون العادات والقوانين التي احببت عليها الشايخ بالمشي
مطوبون في الناموس والتاسعة المنزلة وهي التريتيون وكانت
انظر الزمعة ونصوم يومين في الالوهة ونسبهم الى الله والى
بني اسرائيل التريتيون وروى شايها ونسبهم الى الالوهة والنصارى والمب
ونسبهم الى الحافة والتاسعة فرقة الزنادقة وهذه كانت من جنس
الناسيين وكانت نسب الى صادق وكانت تكفر بالابدية والنعامة
ورجح التديت والاشبه المظهرين وهي التي كانت تنظر في كل
يوم وهذه كانت تحري على سنة اليهودية وكانت تقول لا يحق
حيات الابد للامم تنظر في كل يوم وتقول انهم القنايون والناموس
الاشايون ومثله القناط الشايخ وكانت تفعل جميع امور الناس
وتفعل كل الاشياء بالامم وتقول كتب غير كتب الانبياء وتفض
كتب الناموس والسادسة المتعشرون وهذه كانت قد من اكثر
الماكل وخاصة الجحاد والزوج ايضا كتب الطاقه وكانت تقول
ان التريتيون كانت كلهم لوسس وتشتك بصف سنونه الى اخنوخ
وابراهيم وتقول بالعموم والاشبه اليهودية وهذه كانت تفعل
الناموس ولما اذهم ليردوا اشتقوا النفوس منهم شايين اسمه نورا
وخرم في فرقتين حسب لادها كانتا القائلتين وبشال قوم من
العلة التي من اجلها لما جاء الله المنزلة والزنادقة بين الناس من جرح
وتعلم ساوله الاقايين ويقولون انهم انهم فعلوا لعلهم بالعلم
ورده اوتيه وانهم لم يفرقوا لامة منه مثل الجماعة ولا يفتنون الله
ولا يفتقدون له وويلد لعلهم لم يفرقوا وانت لست المسمى
المبنا ومن سلة تديت بالعلم يهودية يوحنا وفيهم من المنيكات
واذا فعل لهم لكت على طريق الكفر لافهم ابراهيم والاشايين
اليه مع

اليه مع يمد من القصة افعاله وتديت ان يرحم ولطوبها حسدا
بحا هذه القصة لاراهم وقد قتلوا الخطيئة وتبروا على الاستنارة والويله
الى الفصل قال ليراهم قتل الانبياء اولاد الاقايين من ليطر على الجرح
من القصة المزمع بان قد قتلوا ان لم يتوبوا وشبههم على اولاد الامم
لشايونهم وانما كان هذا الجنس من الاقايين عند المثل من شديت شهوت
الاستقطوع قصب العكر يهودية وعند الاولاد تاكل الاولاد جوف ابيهم
وتسجدون من جوع يملكونه ليقوم بموت الذكر والانثى هكذا حسولا
قتلوا الانبياء الذين هم اباؤهم وكانوا يسيب خراب مدينتهم التي هي
الام الحامية لم يتشابهوا من مدينتهم من مدينتهم من عليه انهم
اشبهوا افريخ ويطايطر اشبهوا فخر او طيطر وشبههم ايضا اولاد
الاقايين ثم ذكرا التار حاشا يمد بها الاعمال الصالحة واقتحام اليهود
ابراهيم كان لعلتين اشبهوا يسيب قربه الى الله وحسنه له
والناسيه طاشا من ان يصفهم الانشايين ان يكونوا فضلا حسب
وقوم قالوا ان الله قادر ان يقيم من هذه الجحاد اولاد ابراهيم
على طريق المبالغة واستعمال القصة كان يقول لا تنظر اذ طابت
ابراهيم مع يمد كمن اعلمه فان الله قادر ان يقيم ابراهيم من
الجحاد ومع غير يمتنع اولاد احسانا خلقين وتقوم قالوا انه اراد
الجحاد ما خلقنا القساريين والزنا ومن اشبههم من الذبح صرا الاعتقاد
والنسب من الخطايا التي يكون تديت قوله ان الله قادر ان يقيم من
هؤلاء الذين صورتهم صورت بالاشيخ له اولاد ابراهيم بالايان
اذا تابوا وتقوم قالوا اراد الجحاد الشعوب الناحية للاعتقاد واولاد
ابراهيم على يدي ابا الطيطر وهو الدين خذ واسم ابا لايان
الذين تشبهوا بفعله قال من ليراهم قتل الانبياء اولاد الاقايين من ليطر على الجرح
من القصة المزمع بان قد قتلوا ان لم يتوبوا وشبههم على اولاد الامم
لشايونهم وانما كان هذا الجنس من الاقايين عند المثل من شديت شهوت
الاستقطوع قصب العكر يهودية وعند الاولاد تاكل الاولاد جوف ابيهم
وتسجدون من جوع يملكونه ليقوم بموت الذكر والانثى هكذا حسولا
قتلوا الانبياء الذين هم اباؤهم وكانوا يسيب خراب مدينتهم التي هي
الام الحامية لم يتشابهوا من مدينتهم من مدينتهم من عليه انهم
اشبهوا افريخ ويطايطر اشبهوا فخر او طيطر وشبههم ايضا اولاد
الاقايين ثم ذكرا التار حاشا يمد بها الاعمال الصالحة واقتحام اليهود
ابراهيم كان لعلتين اشبهوا يسيب قربه الى الله وحسنه له
والناسيه طاشا من ان يصفهم الانشايين ان يكونوا فضلا حسب
وقوم قالوا ان الله قادر ان يقيم من هذه الجحاد اولاد ابراهيم
على طريق المبالغة واستعمال القصة كان يقول لا تنظر اذ طابت
ابراهيم مع يمد كمن اعلمه فان الله قادر ان يقيم ابراهيم من
الجحاد ومع غير يمتنع اولاد احسانا خلقين وتقوم قالوا انه اراد
الجحاد ما خلقنا القساريين والزنا ومن اشبههم من الذبح صرا الاعتقاد
والنسب من الخطايا التي يكون تديت قوله ان الله قادر ان يقيم من
هؤلاء الذين صورتهم صورت بالاشيخ له اولاد ابراهيم بالايان
اذا تابوا وتقوم قالوا اراد الجحاد الشعوب الناحية للاعتقاد واولاد
ابراهيم على يدي ابا الطيطر وهو الدين خذ واسم ابا لايان

ولم يزل على الاعتقاد ان الله على الاستحصال الثقات ولم يزل ابتدا بالنظر
حتى لا ينقطع الرحا بل هو ان ينقطع الثقات ولما كان مستقيل قريب
وشبهه الكائن والشرا لان شتا ظهر الاثار اما حاليه واما طالحه وتدين
ان يكون هذا السلام بخصوصا لبني اسرائيل ويجوز ان يتوجه
نحو الامم ولو ما هاتنا يقول كانت جاني فقال يوحنا ما انا صنعت وكان
يجب بان من له نصيب من ليش من له ثوب من له ثوب فهكذا
فتمنع وقال المفسرون على ان وجهه كان اليهود يقولون له ما انا صنعت
معهم فتمنع بالواجب من الله وبقولهم انهم مشغوره بهتف وبقول
افعلوا الامم الى الله للثوبه فقال له عن هذه الافعال وعمل
المشغوره في الناموس وغيره انا جابهم بايوا في السنة الحديده
المتنقه وبقول المفسرون كيف جاز لم يمتنا ان امرنا وامر المديث
فعل الملك المسيح فوجدوا بان فعله لكانه الرسول امام السنة
الحديده وبقول المفسرون المديث من الجماعة وبقول لها تخطي الى الله
المتنقه وانت في السنة الحديده وبقولهم ان ذلك انما كان في الاول
سها لان محبة الله في وسطها الله لا انما في الثاني لان
السنة الحديده لم تظهر بعد والثالث لان المسيح لم يزل في السنة
المتنقه لكن لا تمامها وبقولهم لو قام من ذلك المفسرون واحبات
الشرا على الله اضا ما انا صنعت وكان يوحنا بالاطلاق ولا اخذوا
ماله ليش وتمنعوا بالهم ولم يزلوا يخدمون وقال المفسرون عن
العله للمفسر انما هو الجاهل الا فقال ووجهه السنة الحديده
يوحنا هو الذي انا اقول وهو من وصايا المتنقه وبقولهم كان الطبيب
الحادق يداوي كل جنس من المرضي الدوا المار له كما فعل
يوحنا في الخطاه في القايه لم يداوهم فاحفف الادويه لكن
بالموسط ليدرجهم في ملك الذي هو وبقولهم في المرضي داوهم
احصى الادويه لانهم قد بلغوا اليه قال متى الرسول انا اعدكم
بالله للثوبه والذي ياتي بغيري هو اقوى مني في انما انا اعدكم
خداة فهو يمدكم بروح القدس والبار قال المفسر الكلام على

ماي

٥٥

ماي متى ليس متصل في لوقا متعلق هو يوحنا انا اعدكم
ظن يوحنا انه المسيح قال لم يمتلئ نبي من ذلك الحق انا اعدكم
بالله للثوبه والذي ياتي بغيري هو اقوى مني في انما انا اعدكم
من اين نزل اليهود يوحنا انه المسيح يوتقون من قبل انهم سمعوا
بولس المسيح والاصحاب الظاهر ومن قبل انهم سمعوا انا قاله الملاك
عند القسري يوحنا من انه بعد الله شيئا كاملا وما قاله زكريا
لديه عند مولده انه مدينا في القلي وشاهدوا شجوه وتنفسه وبقولته
للمخالفه دعوت الانبياء وبقوله ثوبه انما قد ريت ملكوت السماء ومن
السنة الحديده اليه فترى ان من له نصيب فلنخط احد من ليش له
نظروا بهذا انه المسيح والمفسرون يطلون من ان عمل يوحنا ان
الشيء طلقوا فيه انه المسيح وبقولهم اما ان يكون سمعوا لكان
منهم وانت له عليه من رجا لظهور انك المسيح ام لا يوحنا الكلا الذي
قاله يوحنا حمل منه وبين ذلك الحق وبقولهم الاول منها ان
عماده باله للثوبه انه السيد وذاك السيد وخذاه فان ما يوحنا
يقول ان اراد بها الخدمة الصغيره المتعلقه به حتى يكون تقدير الكلام
انما استحق ان اخدمه الخدمة المتعلقه وبقولهم قالوا ان اراد
بخفاه خدمه الصودي اى لا استحق خدمه كالسيد واخذ الحق
من رحله وبقولهم قالوا ان اراد بخفاه تديره الميسر اى يكتسب
ان ادرك تديره المتعلق بخسده فضلا عما سواه والنا وبقولهم
يقول انه يريد بخفاه يفسر انما الصغار حتى يكون تقدير الكلام
باني لا اطلب من ان يراك يفسر انما الصغار والنا الذي
بالروح او النار هو الامم الذي انا تديره التلاميذ في القليقه استمد
من يمد لهم منهم باعدها وبقولهم انما في المفسرون ما العمل
اليه من اجلها تقدم يوحنا وبقولهم هذا العاد وشافه ان يكون اخيرا
تقدم الصلب والموت والتسامي وبقولهم ليجت الناس على اتباعك
الحق ومتى ارفعوا وتنصف ثباتهم عند ما يسمعون بالصلب
والموت بل يترفعون هذا الوعد في ذلك بالرفع عند ما قال لما راه

فاجل الله المشمل لخطية العالمين لم يزل يبارك لان العمل
 اصعب من الغفران والترك ولا يملك ان لا يسبق اليه
 عليه فقدم ذلك فقدم الوعد به والنار اتم شترتك فقال في
 الكتب التي عليه على خرب كثيرة على النار الجيولانية الاستقصية
 وبارك المحرر كما قال الكتاب انظروا الى النار المعدة للكتاب وجنوا
 على انضال روح القدس كقول الكتاب كونوا ملتزمين بالروح وعلى
 المشارة الانجيلية لقول السيد المسيح لا تخرج النار من الارض
 وعلى روح القدس كما قال المجدد ليل على قوله على التلاميذ
 التائبين في العلية ويقول ان ذلك لتاسع السامعين ويريهم مياثبة
 الحاضر بالماضي من التبريرات الالهية فان الله ظهر لموسى
 شبه النار وكذا ظهر لبني اسرائيل على جبل سيناء وكذا
 النبي على الكار وبمرو وداود وقال انه جعل لا يكتنه ابرو احدا
 وخدمه شتارا متوقفا ويقولون لم يقول انه بعد بالماء ومعدودة
 البنوة ثم بالماء والروح ويحيون انه لم يزل ذلك لا يفتقد بالماء
 بل ذكر النار ليعلم ان القوي به يظهر من الخطايا كما ظهر النار
 قال متى في الروح وبسبب الذي ينبغي به اندره وحينئذ في الامم
 واما الذين يفرقه من النار لا يظن قال الما في من مقدمه
 السامعين ما وعدهم عن ملك القوت اخذ في ايراد الهات ليل
 فيودهم اكل الى الامم والبادر مرصده القار والخطية الوثنية
 والذين الالوه والفاجرين نوا في ان سلطان المسيح فان من بعد
 التسامع بميز المؤمنين من الفاجرين لانهم كانوا تحت سلطان
 هذا العالم وبورث المؤمنين القوي الدائم والفاجرين المحرم
 المتصلح من قواشهم كما حتراف النيران على انهم في هذا العالم
 فيرمزوا ايضا لسلوك المؤمنين طريق الحق فيمن الفاجرين
 مع شواهم وقوله يسادرون على سلطانهم وملكته ويقولون
 انهم في مداول على قضايه بالحق ولولا يقول انه على الشعب
 اشيا اخر ولم يقل يا في ولاكم كانت مدة مقامه على الارض
 لانه

لانه باور بالاخبار ما هو انتم من ولحقا له متى الروح في سينه
 ابن يسوع من الجليل لك الارون ليعتد من روحنا لا يمتنع
 يوحنا فينه وقال انا المحتاج ان اعتمد منك وانت تاتي الي
 قال المفسر من بعد ما تقرن يسوع ملك الحق يحب النبين
 الطمينة والصانين بلين فينه جازم الجليل لا يوحنا
 ليعتد منه ويثبت انفسه لك سينه المديونة والمشرق وتطلبون
 اقله الله من اهلها جازم الجليل ولم يمتنع يوحنا اليه
 ويقولون لان الجليل كانت من اطراف بلاد اسرائيل ولا يشط
 كل احد للبحر القاه وحيث حضرت الموعز فيشهد له يوحنا
 وليست على طريق القضاة فان الذي يطلب ويؤمن احلنا
 ويقتضون ان يصير بسيما الا يوحنا ليعتد منه الا ليقول
 يقولون كيف منع يوحنا سيدنا من الاعتقاد منه وهو لا يفرقه
 ويقولون انه عرفه تالوي وقوله انا المحتاج الى الاعتقاد
 منك لانه السيد وهو المسيح السيد وهو الشراج وملك الحق
 الشرح وهو النافع والمخلص الكائن في اقل كيف لم يمتنع يوحنا على
 ان يقول انا المحتاج الى الاعتقاد منك وانت حيث ليعتد من اهل قال
 وانت تاتي الي قال متى الروح وبسبب الذي ينبغي به اندره وحينئذ في الامم
 نهكلا يمتنع ان يترك كل البرصية فيركض قال المفسر ما احسن
 ما قال سيدنا حل في هذا الان فانه لما علمنا بحقيقة اعلام الشعب
 فمسانه وانهم هو الذي يحب ان يمتد من بخلهم الكمال له كالمال
 بالحقا وبما في حبه وانهم هذا في القوت مشرف في وقت تلغ في اكل
 الاغنية الاقضية بما اظهر من الحق واقبله من المجرات والمقصود
 التمسون ما يقتضيه قوله فلهذا يحب علمنا ان نكل كل العدا له فيقوم
 قالوا بمتاهة يجرى على هذا يحبنا ان يمتد منك واظهر نفسه
 كالمحتاج حتى انهم طريق القضاة الذي هو كمال العدا له وقوم في الود
 العدا لم يبريد بها من العدا الذي يعقوبة يوحنا اخيه فكانت
 يقول كما استقبلت ليراثه القديس ولا اخر شتاتها فلهذا يحب

على ان اعترض بمردودك الذي اخرجك منه المبتدئ حتى يكون البتة
شكلا او فعلته فلا تطرق على الثاني قال وقومنا اومتن هذا
هكذا يجب ان اقول القديس انه ان اعترضه بقل واكلمها بروح القدس
والنور وانزل بها الى الرب لم يخطو بها للناس فيجيئون بها فيكون من
الخطية ولذلك لم يخطوا الى اخذها من صوت اكلها واعطى لها للرب
فمخطوفا على الدنيا باعترضا وقومنا الموات انه يجب ان اتم القديس بان
اقبل عقوبته تلك او كنت عند الناس نبيا منته اياه تعالى وقومنا الموات
نبينا من اجل حاله بعد اعطاه الخلق منه بشيرة قال في السورة والاعتراف
شجرة الوقت فبعد من الموات وهو انتم تحت له السموات وراي روح القدس
بازا لا خطيانه حاشا اليه واد اصوت من السماء فاما هذا هو صوت الحبيب
الذي به شررت قال المفسر المفسرون يطلبون افعله في انتماع النور
عند ما دخلوا الى كل من دون لذلك اسباب كثيرة الاول منها
لانها كانت انطقت بخطية او مذكاة من الفسار الشرى بموتهم
الدخول اليها فانتجت لعل ان يعقوبية خاتم الكل انتجت الخطية
وزال سلطانها وعاد بها الفسار الشرى الى حالها الاول الثاني لعل ان
المفسر سمي وان انا انما من بعد مقدس في حاله وتدينه وانما انما في
المفسرين بالهمزة فيون انما انما من بعد انما انما انما انما انما
الملاية لئلا الموت والنعمة وانما انما انما انما انما انما انما
توضيح من المفسر وانما انما انما انما انما انما انما انما انما
توضيح من ذلك اسباب كثيرة الاول منها انهم لم يسموا القديس
فان ما عتاد الابن اول الروح وصوت الاب ظهر في القديس الثالث والسادس
الاخ ان المفسر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الانسان كما قال الناول في انتماع النور وانما انما انما انما انما
من شدة وطبيعة القديس الثالث لان الشعب كان يظن بموتهم انما
اجل انه لم يسمع وتفسره ولا انه من اولاد الله وترى في القديس
الروح لانزاله الشبهة عن قلوبهم ولشجاعة الشهادة عليه بانه الابن
الحبيب كما قال ما روي امين والابن له وبعده روح القدس الى
حين

و
١٧

حينئذ سوط خطيانه فان قوة الروح التي افاضت على ادم وفارقت
على خطيانه تبادت الى الخطية بموتهم انما انما انما انما انما
القديس في ظهور روح القدس لئلا انما انما انما انما انما انما
نزوله اعترض انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
المواقع والمواعيد انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الشمس والشمس وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
حاشا من دون جميع الميوغيات ومنه دون ذلك اسباب كثيرة الاول
منها لان القديس من من جميع الميوغيات تبادت به وتواضعه في ذلك
ولذلك انما عند اخذ اولادها من القديس على اخذهم فظهر روح القدس
بحسب حماه لذلك على القديس انما انما انما انما انما انما انما
القديس والثاني لان تبادت ان تشر بالسلامة وزوال الخطا فقلت
مع روح يظهر روح القدس بحسب حماه لذلك على زوال الخطا فقلت
الخطية والثالث لئلا انما انما انما انما انما انما انما انما انما
استعمال واحد في الانعام على حينئذ يطلبون القديس الذي من
اجلها تراه روح القدس نازلا من السماء فيقولون لذلك على ان
النور الموهوب لتجدد به ولست تبادت به القديس فان النور قد
كانت ستم من هذا القديس ومنه القديس لان السماء يطلب
المفسرون هل شاع الصوت ونزول الروح كما انما او اخذها من الخضر
فقومنا الموات ان صوت الاب بان هذا ابن الحبيب سمع اولاً ومن بعد
نزول الروح لتتبعه ذلكا ونسجها او قد رماها كانا من الان الروح
شومد كل شاع الصوت ونزلات القديس والبرق فانه وان كانا من
فالبرق شاهد اولاً في شمع صوت القديس لان حاشا القديس من
حاشا القديس فموتهم انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لا يصح انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الروح لئلا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
المظهرات الالهية ظهر فيه لاجل انما انما انما انما انما انما
منها ولتتم المفسرون هل يصح روحا الروح وعده او غيره ومن

المؤمنين فاقوموا والوا ان يوحنا واحد ابصره فاستدلوا على ذلك بقوله
السلطون في بشري يوحنا الاصل ان ابصرته الروح نازل من السماء
وعلى قلبه والعزات القاطل هذا اني سمعته المؤمنون باسمهم وسماعهم
له لم يكون سمعوا لصوتهم يوحنا بها شهد به فاقوموا والوا ان يوحنا
والجماهير ابصروا الروح والمؤمنون يقولون ان الروح حمل قلبه فاقوموا
من الامم وكذلك الصوت سمعوا والقلة التي من اجلها ليس يظهر الروح
الان يحسوا كما كان اولاً لان في اقبال الدعوات يحتاج ان يظهر
للناس ما يجري فعله يوحنا فادانتهم في الدعوة وقلة وعلم حقيقتها
جرب ما كان يجري ظاهر اشكر الله بانه واما يظهر الروح على المؤمنين
بالاشارة البارية شكل المصو الذي يكون الاله وهو اللسان لا يسمع
تكلوا باللفظ وظهر في وقت القاء حجر كامل وفي القلبي جبر
حجر للفرق بين كمال الامر الاول والخطا الامر الثاني عنه
ونموه الحق يقولون ان القول بان عنا ابن المنيب الذي
اصطفت اشارة لا سدا للحوار الابن الاتري بما تحسرت
وظهر على الحقيقة ابن الله الاك اتنونا واحد وطبيعة واحد
ويشبه واحد يعني في اللاهوتية واما في الجسد الاما متحدة
في اقنوم واحد فمما اتفقت فيه ومما اختلفت فيه

الارباب الربيع وروايات

قال يوحنا في الروح حبيب الحرب الروح يوحنا الى البرية الجرب
المبشر قال المفسر يطلب المتكلمون كل المتكلمين في جهاد شديدا
للشيطان عدو مطالب الاول منها افادة القلة التي من اجلها قرب
شدة المجاهدة الشيطان ضد المادة ولم يفعل ذلك من قبله وبفعل
لهذا اسما كثيرا بالاول منها انه جعل المادة يحمله باقته له على
مجاهدته لان الشيطان لما راي الجسد الذي تكلمه على ظهر الارض
من صوت الاب بان هذا ابن ومن اول الروح حدة فمعه ومجاهدة
طمانه انه سخطه في الثاني منها حتى يخطا ويعلم بان

نقرب

نقرب الى المجاهدات الشيطان من بعد الفاد من غير خوف او التاك
منها انه من بعد ان انقل سبقتة اعني جماعة على ظهر الارض
تجرب المجاهدة عنها وفهر الشيطان القاهر لنا والشان القاهر
الشيطان الذي من اجله اردت سدا لجهاده اقنوموا ويقولون ان
القلة في ذلك انه كان ادم لا خلق وانما يتسرع روح المساء ابتدا
الشيطان بمجاهدته وفهر فمهر فمهر البشر الشيطان اسره فمهر هذا
شدة الكل ادم الثاني لا ابتدا ان تصرف في المساء الجديد
من بعد عماده شرع الشيطان في مجاهدته فمهر الشيطان وفهر
بمهر حب الشيطان باسمه وادوات الظن للفساد البشر في الثالث
افادت القلة التي من اجلها كل سدا الشيطان حتى يحاقد
ويقولون ان القلة في ذلك سدا فادوية وقوته التي اشتغلتها
من قوه لادم الاول فانه من قوه لادم الاول ومن ان يقدر على
الراي لان الفسار البشري لا قدره فيه على مقاومة فقاومه شديد
الكل وادوات الظن التي تقهر بها عند الجهاد والاربع التار جهاد
شدة للشيطان مل كان من قبل الاهوتية اوسيت تجدد
ويقولون ان جهاده له كان من قبل ياهوتية وسيدون لذلك
اشكال كثيرة الاول منها انه لو كان جهاده اياه من قبل ياهواله
لم يكن شديدا ان يقهره ادم الشيطان وقوه لا يمكن ولكيل
والخلة باسمه الثاني لو حاده ياهواله لكان مقول الشيطان
لم يكن في ذلك فاديه لان الثانية كانت ان يقهر الفسار البشري
الشيطان القاهر له قد بانا في الثالث لو حاده ياهواله لكان يقول
للشيطان انه قهر اياه من الجانب واما الفسار ان يقرب واحد من
اشياء النوع الشري فيقهر في الشيطان ويقولون ان الذي تقدم
لمجاهدته شدة ياهوتية الشيطان واحدا كانوا وقوا قوله
فلا روه وقدمانه في شدة الفسار الذي لا يمكن ان يقهره فاما قبل
مومه فمهر ادم لا تقوم قالوا انه لم يمكن ان يحل يوحنا في
الجسد ومن بعد الجهاد وانجيل يوحنا يدل على ان عموده الى

نقرب

المسلم لا يتسارعتا لتلايمه من بعد ما دونه قلب الماء خرا قبل خروجه لجاهدته
الشيطان والمجاد في نفي الموضع الذي منه علم التلاميذ بجهادها
وايكونوا معه في البرية او المشرق يقولون ان ذلك يتوقف الروح
والبر لا اله الا هو فليكن له اخبار يوتي عن جهاد امر وفهم الشيطان
له في المشرق وقوم قالوا انه اشترى التلاميذ بذلك من قبل ان يفعل
ويعلمهم بالمواعيد التي في القاري يقول انه لم يرههم بعد ذلك اليوم
نزول الروح القدس عليهم والتابع النظر في معنى المخلص ايضا
لجبريه وبخنة الشيطان وهو يوصينا بان نكمل حتى لا ندخل التجارب
والمشرون يقولون ليس ومنه وانما الروح القدس اختطفه الى
البر كما قيل وايضا فانه ان كان معه فانه لم يمتحه الشيطان
فيقهر الشيطان ويجعل فيه فلهذا لئلا له كما ان حنينا فانه
ان يتاوه الشيطان فيقهره ولكما يتحقق تحدة ويقولون ان صوبه
هذا خطيئته وجميع حننه فهدم المطالب الملتزمه قبل هذا
الفصل والمشرق يقولون ان اختطف روح القدس له كان
بمنه مثل فليس الذي اختطفه الروح من اورشليم والقاه واراطور
وما الحسن ما قال لو ان سوع كان متلبسا من روح القدس وعاد
من الارض ليري خدامه الاول لما حاز الامر حلا من روح القدس
والعلمه من اجلها في البرية للجاهد لا الى المدينة
والثوب والشوارع شين بحيث في الاولى منها انصرف الشيطان
على جهادته فانه الروح توتر الشيطان وتعلمه على جهادته
الجنس البشري ومن هذا نظر ان الروح ليس بجعل لا حسد وان
الاجتماع مع الغلايين الشيطان من الشيطان والشيء الخطي
الانسان وتلكما تراه اخبار الشيطان كلها تفرقه وتفتنه
ولهذا قال له اخدم في وقت ما اني كما ارف بك من انت يا قدوس
الله والبر الذي اختطف الى انواحي جبل الزيتون واثناسيه
لغيره في القري والمدينة والاشغال حتى فيقول اني لم اكن
من قهر في البر في المدينة انفس من قهر او بالقلبي وبهذا
سهل

سهل السبل ليس الشرا تأسر في القري والمدينة للجاهدته وصاحبه له
في المدينة كانت منه طاعة على جانب الهيكل والمشرق يقولون ان
البر الذي خرج اليه كان غير مفلوك او دليل لسا قول مرقس انه كان مع
المبوات وشك او يقين موقفا لا فدا هو خدعها تجري عليه امره الاول
فانه لم يكن له يوم يوما اخذه في المشرق من الشرا القاري والله ان
استبها المشرق يقولون ان الشيطان حرب لخلص الكل في تلك
اشيا في الماكل في حنة الفريسيه الماكتوبه في التثنية فمعه حنينا
يو حاديه تجري الاخبار لجميع الرمال ويقولون لم ير قبل شي انه
خرج لجه الشيطان وقال له به المقتاب ويحيون ان الشيطان
لما سكت به في كراجه منها لم يمتحنه في زمانه في شيطان
ومنا كما ومنا وشا فطنا امامه تا فز شرا له ان الله حده في كراجه
وشيطان لانه لم يمتحنه في كراجه وشيطان فوطه في كراجه
لانه لا القلوب من الانصار الرديه نوا من اقرب الى خلف الكل من
حيث هو مغربي ومغتاب اما مغتاب فيقول ان كنت اري الله في الجاهد
تصير مغتابا وغرب يقول ان كنت اري الله ارم من شكا في السهل فاما في
الثلاثين كنهه فمجان يفر منه من حيث هو شيطان لانه كان يروم
ان يرسله في السواب شوشامه لكا قول كنهنا ان الشيطان حاول بعد
في مخطا ويقول من من لا يرضي على خطية قال متى الاول مضام
أرتمك يوما واربعين ليلة وحارة اختنا قال المشرق المشرق بل يقول
الغلة التي من اجلها استعدنا عند الجهاد بالصوم لا بالصلاد او قوما
من الضالين او يقولون اما اولافانه جام لافنا حبه منه الى الصوم
ولكن يحتاج قايلا الاموار الى الصوم لكي لا ان الطيبات المداوت
اد ابرام ان يخطو واولا ليرى يتناول منه قليلا على سبل التشجيع
للبرين وان لم يحتاج اليه هكذا كنهنا فمنا في شيطان الصوم
وفيه دون لانه انه بالصوم شاكته في الاول منها لانه اول الاول الاكل
قهر الشيطان فسد الكل ازان فقهر الشيطان بالاك من الكل
والثاني في مغربي الشيطان على جهادته فانه اذا حاور مغربي انه

يقول على طرف الهيكل وفيه الدرع ظهر له في صورة انسان وعلى الجبل
معه نبتة والسمها هما وخاطبه باجاءات الاله الناصر وطنا له
ما تجود له وقوم قالوا انه في البرزخ اياه له في جورة رجل يظنون
البلاد وزيب وحاميه على نخل المجاد له الخ من اجله ومن اجل
نفسه يوعى على طرف الهيكل في نرى وسير الطهيعة وعلى الجبل
شبه ملك عظيم ملك العالم باسره ويملكه المشرقون هل لا حارب
الشيطان ملكه الطل حربه باهوالة ونظنه به انه انسان انقوم
قالوا انه حربه باهوالة ونظنه به انه انسان انقوم
ولان الشيطان ليس من شأنه ان يظهر الناس على فعل الخطية لكنه
منصب شاكس يفسد بهم ليعمل الخطية فطنت بجهته له على
اكل الخبز لا يشاع روعه ان يظهر كما فعل ادم في وقت انت كنت
شاكس عليه فهو الوقت الذي من شان الانسان ان يقتدى به
وقوم قالوا حربه باهوالة وليس يرى في مجيئه تجوا بان قالوا ان عادة
الشيطان حاربه في مخالفة الله حل اشبه وذلك ان مع معرفته با الله
تعالى منذ وقت سقوطه والى الان لا يستحق ولا يرفع ولا يتوب
ولكنه مقبر على المقاومة وتعلم الناس الطلال فيجود الاضام والاشرف
عز غياوت الله وما يروا ستر وجماعة معه يقولون قد مر لحيته وهو
شاكس هل هو الاله ام انسان وودعا انه لما شاهد ما يضي من الكساره
وتقريب الغرابين له وتناول شعرون له عاده راعيه وصوت الاث ان هذا
انسان فظن انه الاله فلهامه ووحده وعوا من وجع شاكس الى المظلم والمشرق
حاله انسانا فلهامه اياه انما فاعل لما يقتسم فيه وهي ان كنت
ابن الله فلهامه الخمار لتضرب خيرا والمشرقون لم يسمون الله الذي
اجلها لم يزل ان كنت حاقا فلهامه الخمار لتضرب خيرا فلهامه الخمار
كنت ابن الله ويقولون ان ذلك الكساره قد عته بالمذبح ويوسلون
ايضا لم يترقب منه اولاهم هو ابن الله ام لاجل ان الله سلاطون
لكن التبر من ان يخلق خيرا ويقولون ان ذلك لا يسايب كثره
الاول من سماه ليعمل به كما فعل ادم وخوي في استر لالهها فانه قال
ان

ان اكلنا من هذه الثمرة كالاله الذين يدعون المنبر والمذبح
قال ان كنت انت ابن الله فلهامه الخمار لتضرب خيرا فلهامه الخمار
التي منه ان يخلق خيرا المذبحين اما بان يحبه ويظهره ذلك
ويظهر له انباده اليقضي الشهوة والاشباع له في خلق المذبحين
ادم الاول واما بان تشكك في اسمه بان يقول له ان كنت ابن الله فلهامه
كما قيل على الارض فانه يشكك لنا ويقتل الخماره فيعمله الخمارا واما
ان لا يشكك لك فاعلم ان ذلك القول كان محالاً في خرافات التات
استر له بان يريه ان يسير عليه مشورت الحسد والمشفق عليه
من الجوع الذي حصل فيه وما قد اخلت قلب الشيطان الرجح زمانا
من الارض ولا يعرف ذلك من الاث لا يتحقق فيه هل هو انسان
ام ان كان ادم في قوله يتحقق انه انسان ولولا ما يقولانه قال
من هذا الخمار بالتوحد من ان يكون خيرا قال ستر في قوله فاجابه
وقال له مكتوب لست بالخمر وعده يحيا الانسان بل ياكل كاله يخرج
ابن ثم افعال المذبح يطلب المشرق والمشرق الذي كتب فيه
الاستشهاد من هذه المعتقدات ويقولون انه في ستر الله تحت قوله
احفظ مشرت واوامر والرجل الذي يعمل بها يحيا بها وفي الشعر
التالي ان كثره رجل من بني اسرائيل عاشوا شوى النساء
والصبيان فيضرب خيرا فلهامه الخمار لتضرب خيرا فلهامه الخمار
الذين الاله ان يمشي في خمر كباقي موسى ارضين وما هكذا
البيان وكما كان يجوز ان يسبق ادم لولم يتخلف الامر وتربك الخطا
وقد رت انه لست صمدوه وهو جعل الخمر لتاغدا فهو قادر ان
يحمل عنهم هذه الصفة ويطلب المشرقون الله الذي من اجلها اجابه
سدا فاعلم شوااله من الكساره ولم يحبه حرا المذبحين يقولون
ان ذلك لا يسايب كثره الاول منها ليريه انه ليس يترقب من اسمه ادم
كان حوايه كان من كتب انسابه او التات لان من الواجب
ان يكون من التبر من الطناب بالايقضي من الكساره والتات
ليعلم ان ينبغي ان يجعل حجتا من صرافة هذه حجتا

من الكتاب اولاً لانه ادين من الطبع ويطهر من جوارب قسداً او اقول
 امر ان نفسه وصبره ونفسه كانت تقبضه دواقي الشهوة من تحريك اقل
 خرو شمع به حوصلة كما فعل ادم الاول والثاني فقلت فمهر الشيطان
 او كان لم يشر بان الانسان بكنه ان يحيا من غير اكل خبز ولا فهور ان
 ذلك معلوم في الكتاب والمفردون يطلبون الفله التي من اجلها يصنع
 من الحار وخير مع افتداه على ذلك وذكاه استمع من الفخر اليه
 الاول الكثير وقوله الما خرو وبسبب ذلك استجاب لشهوة الاول
 من اجله لا يفتقر الشيطان انه ابن الله فيجب عليه وسطل عزته في
 مساوئه والفتن من الاخرين او الثاني في لا يعطيه شهوته ولا
 سلفه سراده ولا يفتقر من تقبل لم احابه الى الله ول في الحنازير
 وانا اقول لكان ذلك فصله لا اجله لكن لكان مطهر قد ربه يارض
 الهد رابين فيجوز الناس اليه والثالث لمقابل فعل ادم في انطاع لقول
 الشيطان بسبب تحريمه اياه على ما اكله والاربع لان الشيطان لم
 يفتقر من المحن كما يورثه لكن لجره والمجرب لا يفتقر الى قوله : وهكذا
 فعل اليهود لما سألوه معجزة على طريق التجربة فقال ان تسببه الفاجر
 تفتقر اليه ولا يفتقر الاية يونان النبي والخامس لعلنا انه لا يفتقر لنا
 ان يفتقر الى ما يشر به علينا وعلى حاشنا ولا تسببه والسادس حتى
 لا يفتقر من جميع امورنا وطاقتنا المحن وانت فندرك الصافي فتمت
 ادم الاول وادم الثاني فانك ترى الاول فهو الشيطان والثاني فهو مهر
 الشيطان والاول انطاع لشهوته والثاني غلب شهوته والاول قد دشت
 ساعته لم يصبر عن الطعام والثاني في ريعين يوماً ومهر الشهوة والاول
 قهر في الزور والثاني قهر في الفخر والاول فهو الشيطان بتوسط
 الحية والثاني لانما الشيطان فمهر بتوسط فمهر الشيطان والمخاض
 صفة قال متى لم يروا حبيد مغر به ابليس في المدينة المقدسة
 واقامه على حناخ المكل وقال له ان كنت انت ابن الله فانظر من هاهنا
 الاسفل فاق له ان يوحى ملائكته من اجل انك انت ابن الله فانظر من هاهنا
 ليل لا يفتقر من رجلك قال انك تسكر لما فخر بخلصنا الشيطان في الجهاد

الاول

الاول برز في الجهاد الثاني طنا منه بان تستنظر من اراء كاجرت الفداء فمهر
 بهز اولاد ادم اولاداً ولما راي سدا لم يفتقر له ان ان يفتقر به ان يفتقر الشهوة
 نقل لاجنه الفخر الذي عرفت في كل الناس احرار وتدل المكان ايضا
 نقله اياه من الفخر الى المدينة لهد الفله وسدا كان القاهره في جميع
 الامكنه وفي جميع الفحل التي يفتقر اليه في القديس في اورشليم وتدل ذلك
 قول لوقا انه اتى به الى اورشليم وقوله احتطفه الشيطان لئلا يله
 تاهوا واخذوه من شهوته لئلا يكون وهو يفتقر الشيطان من سواها
 لانه الشيطان اذ ادسه ان يكون في مدينة القديس فانتقل شهوته في
 عينه الفحل كان الشيطان الشطنة كما اردت ان الله كما يعجز بهذا الطرد
 الخارج العالي الذي له والتمس الشيطان هذا الموضع فالتفت احدهما
 ليجد ساقا للتجربة حتى يقول ان كنت ابن الله فالتفت الشيطان الى اسفل
 والآخرى ليجرفه القديس الذي يروى ان يري نفسه منه وقوله ان كنت ابن الله
 اغرا له ليحيا ان يري نفسه وفانبت النار الشيطان ذلك من سدا واما ان
 يحبه في يري نفسه فيموت او يتا لها ولا يتا لها ولا يحبه وفي كل هذه الاقسام
 بعد الشيطان فوصته وذلك ان موته شره وقاله يفتقر وان لم يفتقر
 قد قهر بالتمس وان لم يحبه فهو الظلمة والظلمة لانه يعرف ان لم يفتقر
 ولم يفتقر بل ولما وسدا لكل لوالق نفسه لما كان ذلك يعرف وذلك
 اليهود لما حثوه الى العمل الذي كانت مد يدهم بسببه عليه ليربوه منه
 جاز يفتقر وانطلق كما قال لوقا والفله التي من اجلها لم يبرر نفسه
 من طرد المديكل في مدينها التي فلنا كما في امتناعه من نقل الحار وخير
 والموضع المكتوب فيه انه يوحى ملائكته لئلا هو المزبور التفتون وقوم
 قالوا ان هذا المزبور ليس هو بل ملائكة على سدا الكل بل على كل رجل
 صالح ومطون الفله التي من اجلها وان لم يفتقر هذا المزبور منصوصا
 بالتمس في من الشيطان شهاده فيقولون ان ذلك لا يفتقر الشيطان
 في التجاه من الشيطان وايضا في تمتع الاستطاط وايضا فلان يفتقر
 انه رجل صالح محب لثاته بهذه الذبوة المحصورة بالفتن قال متى
 الرسول اجابه يوحى كما كتب ايضا لا تجرب الرب الهك قال اما فتمت

سبى الانسان ان شئت وبطلب الموت من عند الله والشدة والله يحبه فاما
على سبيل التجربة بان يرمي الانسان نفسه في شدة ما تارة ثم قال
الله على سبيل التجربة والاعمال فان الله لا يجيبه بهذا اجاب الله
للسيطان بان قال له لا يجوز التجربة لك فلهذا لا تطلع ان اوى سبي
من راس الجبل وهذا مكتوب في السفر الخامس من التوراة قال متى الربوب
فاخذ الميثاق الجبل الى جبل خد واداه جميع ما لك العالم ووجد دم وقال له
اعطيك هذا كله ان خربت لتاحد قال المفسر لا تعرف الشيطان
خائفا من جهادى الشهوة والفتنة فتقل على رجا القلب الى الجهاد الثالث
وهو جهاد الارباب والتكليف والتسلط وتفتيره لمكان الجهاد ايضا
القلبة واصفاده اياه الى الجبل لتكن من ان يربه الدنيا باسرها ولكيما
يعلموه هل يعجزون في القوة فتشقق انه انسان والمفسرون يقولون
بان الشيطان ظهر لجهاد شدة في هذه الدفعة في صورت ملك وان كان
جبل خد حوله ويظهر به انه آلهة وليتمسكوا له الخاضع ما احضر اياه
من المالك المعتقد او على سبيل الخيال كما عاونه كما فعل مصر مع
موسى وكفى بصر ان يربه التا انا انظرها على المعتقد من ملك الجبل
ولما لا شاهد منه بغير ملك الشام فملا من غيرها الا ان شدة
الكل لم يخف ذلك عليه وكفى بخفي عليه وهو لم يخف على موسى وقوى
عنده فان العصا قلبها الحجر امام موسى فكان وهو ايام موسى
عصا لا غير ولو قال يقول انه اراه مالك الارض باسرها في اسرع وقت
وهذا لا يجوز ولا يدرك الانسان في المعتقد الا ان اياه الطويل
الشأن الصغير وقوى بالوامية قوله انه اراه مالك الارض باسرها
فكانه اثارها باصبعه والمفسرون يقولون ان احضاره خيالاهو
المالك خلة ان حوره على الجبل وخططه على ما هو من الشرف والحد
ولو ما يقول ان الشيطان قال للخلع ان يجهد على اعطيك كل
هذا المالك المخلبة اليك ويقولون المفسرون ان بهذا اني لا ليس له
لكنه ما هو ومغوض اليه قال مفسر الربوب حينئذ قال له يسوع
ادع وراي يا شيطان لانه مكتوب للرب الهك السجدة وله وحده
اعبد

٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠
١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

رأي شفتين احدهما السمان فصعد وحل في شفتيه سمان
 وخاطب الجوع منها وقوم قالوا ان تلت دفعات وعاشدنا التلاسد
 الدمنة السمان في حب ما قالوا ليهناؤا الثانية كما قال ليهنا والباله
 كما قال متى والمله في ذلك ليهناؤا والمفرون يطلبون المله في
 من اجلها اختار الله لدعوة الفتنة الرعاة مثل موسى وداود وولد عوش
 المحدثه الصاديون ومفدون علة ذلك ويقررون لان الراعي سمان
 يرعى شفتا واحده والاشياء المادبروا امه واحده والصاديون
 مضرون لذلك في شياهم اختاف كثيره ولذلك التلاسد المستلون
 دعوا الامر باسمها فلهذا اختير الله الاول الرعاة والثانيه الصاديون
 رمز لان الانسان يدعون امه واحده والثانيه امه كثيره قال متى
 الرسول وعازر من حناك ترى اخوين آخرين معقوبين من يدي
 وبرحنا اخاه في شفتيه مع امه يارب يدي تملكون شياهم في رعاها ثم
 ولوقت تركا الشفتيه واما يارب يدي وتفاه قال المفسرون والمفرون
 مضرون ان مدين اضا دعاه ففتن الا انه لم يضر ليهنا جليص
 الصل من الاولين ان تصدوا الناس وقالوا ان المله في ذلك لا
 الكسب بل شفا منه شفا كالمفرون ولا يهاوتها وشفاه كما شبع
 الاله وتوفله انهار كما المفا والفتنة وشفاه يعلم انه لو كان
 لهما اكثر من هذا لاطرحا امرا وساموا في الشرا في وجاعة غيره
 مضرون ان للرسول كانوا قوما جليسين وصيادين ومسلحين
 فاما المله في اختيار صيادين فقد شرت فيما تقدم والمله في
 اختيار المسالك الناقص العلم فنادى بجمع كثيره الاولين
 حجة لانه تجروا وشفاظوا في الناس حجة ان كل من في الناس انهم
 امه وهم لشر جنس او غنى والثالث حجة لا تقدم ان مفاخر حجة
 الفاروقنا به فيها يدي في الكتاب الفضيلة في اللقب حجة
 او انقاد لم اعلموا والفتنة كان ولطاع حجة في الحاشية لا يلبث
 به ان يختار الامانياسه ولانه ظهر في العالم في زبي
 الثالث والمتواضعين قال متى الرسول وكان يسوع يظفر في
 كل اهل

٢١
 ٢٢

٢٣

كل الجليل ويعلم في مجامعهم ويكون بيتا للملوك ويبري كل مرض وضع
 في الشفتين في شفتيه في جميع اشعار مقدوا اليه كل من كان به اختاف
 الامراض والواجع المختلفة والمعدنين والذين بهم الشاطين والمفرون
 في رؤوس الاهله والخلعين فابراهمة وتبعه جمع كثيره من الجليل والشر
 مدين واورشليم واليهودية وعذرا الارون قال المفسر الجليل بلاد الشام
 والمله في تعليمه في مجامعهم حجة يظهر انه ليس ضد الناموس والكتب
 فلهذا التلاسد وتضع قدامهم المعجزات ما وابل الشفتين يحتاج الى
 المعجزات لتثبت وسلطة الشاير مدينها الشفة المديدة وتكون
 شرفا من دمشق في نصيبين وبلاد الشام باسمها المله التي من
 انما كان يشفيهم ولا تحتهم على الانان لانه كان اول ما ابتدا
 باظهار قوته لولا انهم ايضا كانوا متقدرون وقد اظهروا الايمان به فكان
 ذلك بنفسه من شفتيه والذين القشرو في مدينه اجتمع فيها اهل عشر
 مدين وتوفوا لتوفيه وتوفوا لولا انها في شفة عشر مدين ووه الشطوط
 شربة الى الشيطان الذي كان يترأ من الشطوط واليويا في
 شفة والاله لان الذي ياتي يجرع من شهر الى شهر
 في كل اهل
 في كل اهل
 في كل اهل

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

المطافاة لها عليها ويدعون ان الله يضل القريب من الفاعلين ما يرضيه
والمرت لم يرد المتيقنه والمنه الدار به قال حتى ارادوا طوبا للظروفين
سجل البرهان لم يسلطوا التواتر قال الله ان الله ما هاتما يريدان الفضل
والحق فيقربا من الشيطان وامامه الا قد اقاما من الخار بالحق انما فانور
وعتوب وعنه ما في كوت الشا يريد بها الفالالات قال متى الرسول
طوبا الخا كود وسر وعبره كوا لو اكل كل كيه شركه به من اجل ان خوار
وقهلا فان اجره عظم في السموات قال الله في قوله من اجل يريد
ان الامتنان والظواهر الذي يميل كيه في غرضهم فيه الحق لكن قصد
في الحق والمنشرون شالون كيف فعل ان انواع الطوبا التي وهبها
الخاصه ما عتبروا وانما انصحت الان وحده تنفع وتقوم قالوا ان
لو تاريد اخري وهي الطوبا من سبي الان يريد لا يسلط الشا العالمه
بل الخطا با وساجي في حيلها الخافه مشوق في حيلها يريد ينهيها ما يقتل
اليه من ملكوت الشا او تقوم قالوا الما شرعوا فادنا حده ودمه وهذه
الجهادات والمكافاه عليها هي للتلاسه والناس بالشرع وتقوم قالوا ان
اقسام الطوبا تاسي لا اده ولا فاصه لان القول المفعول الطوبا
كم ادا ما قد لوا عليا بالماكل في ما شبعه مدخلونه في القول الذي قبله
لانه في المعنى واخر سوي انه لا اطلقه عما خصه في التلاسه
فاما الباب الذي قاله لو تافه وسطوري في قوله الطوبا للشرعنا
واحد والقله في انه فرق لفظه الطوفي ونسها في اقسام كبره لان
ليس كل واحد يمكنه ان يجوز كل الفضائل فاحسب تنقسمها ان يرى
ان الانسان وان اقتنا واحد منها فله حراتك الواخه ولا يفتوت
النعيم بسبب انه لم يقتني سواهاه قال متى الرسول لان هذا الطوبا
الانبياء الذين كانوا مثلهم قال المفسر المشرق يعطون لفظه لفظه
فوايد كثيره الاول منها تحريم على الاتباع تشبهها بالانبياء والثانيه
ثانيه ان ليس لهم وحدهم غير لفظ الانبياء لانهم لم يتحققوا
ولكن بل كبريات الفاعلين والثالث لشمسهم بها وان لا يسه وكما
فعل انبياء اميه كذا كذا في عمل اصحابه قال متى الرسول انتم ملوك الارض

ماوا

ماوا انشد المله با انا لعل في الان بطرح خارجا وتدونه الناس
ان المشركون يطلبون الفضله التي من اجلها دعاهم لاجل ان يقرروا
ان المله تعالى ياتبع منه ويحفظه ويحفظ منه النفس ونفوله اذ انفسه المله
منه اذ المله يريد ان يقر ان تكونوا انتم العلماء والمصلوا واهل النكا
والروفاة يحفظون ويحفظون غير الحق وترايون الناس ويحفظون غير الحق
فليس سوي اظا حكا لانه ليس اقل لا يمكنه الناس فيكونوا وانما انتم
تقدرون في نظام وتكون امورهم وهذا القول وان كان مستدرا فانه
لتلاسه فيه ولجميع دروسه البعده قال متى الرسول انتم نور العالمين
تسطيع مدينة تحرق في موضع وعده على جبل ولا يوقدون نار في جبل
ع كمال لظنهم على جبل يشاره ليعي لظن من في البيت هكذا فليح
نور كقدام الناس ليرى انما لظنهم في من رونا اما الذي في السموات
قال المفسر هذا تشبيه اخر وتبرير بقوله انتم نور العالمين المشرون
فيه بالحق وان كان المدينه المنيه على راس جبل لا يمكن ان تحرق والشرار
الذين ويضع تحت مكدهم في موضع فوق النار ليعي لاهل البيت بالشره
هنا يشار اليه فكلوا ومطر والبيت هاهنا يريد به العالم ونورهم يشرب
لكنه في البيت ايده مذكوره فيكون ما ذكره ولو في الاصل اظا انما لظنهم
وانما تشاوا المشرون يتولون كيف قال لم يسلط الناس انما لظنهم
في موضع ليعي لظنهم لاشد شاك با صنف بيتك ويحيدون بانه انما اراد
منه لا تعلق لظنهم با صنف بيتك ان لا تقتصر بفعل الخير الذي فعله
الناس ولا يلهيهم ليعي لظنهم هاهنا قال المفسر المشرق لكان فيك الناس
فستفوت ولا يكون المصدق ان يدعوك ويجوز ان يكون سوي ذلك
القول في اليوم الذين غرضهم مدحه الناس وهذا القول اني الافاضل
قال متى الرسول لا تظنوا اني جيت لاجل الناس ولا لانساء لمرات
ما لاجل قال المفسر اليهود وان كانوا في الماظر فيحفظون
الناس فانه في الظاهر كانوا يظنونه ويكرهونه فلهذا قال لمرات
لا تقتصر امر الناس ليعي لظنهم لاني لاجل انفسه النسخ الناس انما
لا امره والزيادة فيها فانه قال ميل اوله لا تقتل فانا اقول من غضب

على اجنب باطلا فمظلم وقيل لا فخر وانا اقول لغير من يعرف امره مشهوره
 فمقدمه بها وما اشبه ذلك او باخره النبوات والبرهان التي كتبت
 المقتضى الى الوجود هو السبب في قوله لهم ولكم حتى يقتضوا الحضور
 من كمال الزيادة التي مورد ما ويطنون انه متعلق لا امر الله ويقول
 الشكرات دل على عظمته في الفرق منه وبين الانبياء الذين سمعوا
 ولا كانوا من تلقا فتوتهم وقدموا لوالا ان يصفى قوله حيث لا شمر
 اشارة الى استغفاله الله في نفسه فانت فاعلم ان النشتر لا شمر
 الاطلاق يكون باطل وان كان هذا بان يكون الامر بالانقضاء
 فيقول الناقض انقضاء فاما المولد له بقوله لا يقتضى فليس يسطر
 له بل يضره من حيث هو كماله مع ثبات امره لطيفه الى كمالها شرف
 والمجمل كانت الادوار كلها حصة فنقلت نفسي في النشتر لا شرف
 من النشتر والمعلوم لاحكامها اذ اولاد اباد الله بقوله لا يطلها لكن
 لا شرفها على كمالها لا ينزل احكامها والتحل هذا بطلها ولكن
 لا يسطر وخصتها من شرفها لا غير احوالها من حال انقضاء الى
 حال انقضاء فانها كانت حسانه حملها من شرفها وكانت مضمومة
 برمان حملها بساخره يكون التغيير للشيء على ضربين: تغيير
 الطبيعة وتغيير الاحوال الطبيعية وتغييرها من حال الى حال
 الحالت انقضاء فالادوار انما هي الشدة التي على كمالها منقضة قوله
 انه لم ينقصها وغیرا احوالها منقضة في الشرف منقضة وان كان
 كمالها قال مني الرسول فالحق اقول انكم ان الشك والادوار
 يزولان وبوطلة واحدة او خطه واحدة لا تزول من الناموس حتى
 يكون هذا كله قال اما في قوله في الشاء والادوار انهما يزولان
 ليس يريد به انها بطلان من الوجود لا يتغيران ويصفوان وذلك
 ان الشاء والاضطغصات الارض لا تطل في السائمة لكن تصفون
 وتطل في انما لها حصة لان انما لها كانت نسبة الناموس بتغيير
 قوله في تغلب الشاء والادوار وتغيير في السائمة لا تطل في شرف
 الشاء بل كمالها تكون لان في العالم الاخر لا يحتاج الى شفاء وتقوم

وله

قالوا ان هذا قال على طريق المبالغة وتقدمه وان الارض لا تملك ولا
 تفسد كدلك الصغير من هذا الناموس لا يسطر في هذا العالم ولا يتغير
 ولا يتقلب وتقوم قالوا ان يصفى قوله هو هذا لا يتغير من المكتوب في
 الناموس شيئا ولا يتغير وتقوم قالوا ان هذا العالم بطلان في السائمة
 وتقدمه عالم روحاني اخر غير هذا العالم هذا بقوله في الشاء والادوار
 في ما بين ويقول داود من الانبياء انكم في الارض وسمعت بملك الشاء
 في تنقص وانت شجرة ويقول اشياء ايضا تطلو في الشاء كالحل واللق
 وان الشاء الى بالظلال ما هنا بطلان الانبياء والادوار يكون
 لها الشدة لا الحلاكة وانما هو حيلة الشاء العاليه والحد والشمس
 والنور والكواكب والملائكة والشياطين والاضطغصات والمخروانات
 والنباتات اما الشاء والحد والملائكة والشياطين والشمس والنور
 فتبقى على كمالها بل الشرف والفرات كتحرك الكواكب تتناقص وتعود
 الى ما كانت منه في الاضطغصات تطلو وتطل احوالها وتقوم
 قالوا تنقضي الكواكب والشمس والنور ويطل نورها وتعود الى ما
 كانت منه بقوله لا يتغير الشرف وتطل والنور لا يظهر نوره والكواكب
 تنقضي قال مني الرسول في كل احد من هذه الوجودات الصغيرة
 وعلم الناس هذا بتدبره في ملكوت السموات صغير قال مني الرسول
 الاوامر يشير بها الى ما شئت يصنع هو ودهما صفا في اللغواض
 ولان النار ما كانت واقعة دون بطلها لان الغطاء عند مني
 اسرائيل كانت تتعلق بالمنزل كالقفل والزنا وعند مني بالظفر
 والارادة الذين هاشم بوعان القفل من القفل ومنه تتدرج عنه
 شجرة وقوله وعلم الناس هذا بان يريد به ان امرته ليس في
 وان الخطية تتعلق بالقفل لا الارادة وملكوت الشاء يريد بها
 العالم النمر حتى يكون تقدمه في الظلام جميع من تنقص شيئا من
 اوامر في تحت النار على نفعها يكون نظرا في ملكوت الشاء
 قال مني الرسول والذي يعلم وتعلم هذا مدعى عظمته في ملكوت
 الشاء قال مني الرسول هذا خد الباب المتقدم يقول من في هذه الادوار

وله

أوحى الناس على فعلها كان معروفا ومنزلة الأبرار في العسامة
وسلوة الثورات إنما قال كل من عمل وعلم لأن الإنسان إذا
عمل ولا يعمل بما عليه فلا يابده لنفسه شيئا أو إذا عمل ولم
يعلم ما يعمل في الآخرة قال تبارك وتعالى ما تقولون لكم من
برهان على الكتب والفرشون ليس تدخلون ملكوت السموات
السموات عند الكتاب والفرشون كانت ما تعلق العقل بأن
يحفظ الإنسان الثبات أن لا يرى الإنسان ولا عقل ولا شرف
وغيره لك وعد شيئا بالارادة والعقل وهذا أن لا يريد شيئا من
ذلك ولا فعله وأن يفعل الخير في الآلام كلها فقال أن لم يتصلوا
في التقوى على الكتب والأخبار بأن تروا من أفكاركم وأراؤكم الشورى
وأن تحبوا البتة أحسن وأن تقابلوا الشر بالخير لا تروا ما بين الناس
وليس ينبغي أن يقال على هذا القصاص لا يدخل واحد من بني إسرائيل
ملكوت السماء فإن سيدنا قال ذلك لمن يتبع شئنه منهم فاما الذين
تقدموا فلا تعلق لهم بدلكة سيد الرب سمعتم ما قيل للأولين
لا تقتل فان من قتل وجبت عليه الذبوبة وأنا أقول لكم ان كل
من غضب على أخيه باطلا فقد وجبت عليه الذبوبة قال تبارك
وتعالى لا تقدم شيئا فإني أظن بالواحدة لا من فعل شئنه وأما
أخيه موضع شئنه والتعلم عن وصايا الله التي للشاموس الأول
وأول ينبغي أن نعم الله الأول في نرى عما تكلف من شئنه
والثمن الأول عشره وهي الأمانة لك الله عذري تحب الرب
الأهل من كل قلبك ومن كل نفسك لا تحلف بالرب كما دناكم
يوم السبت بالتقدم من كل شئنه شيئا أكبرا منك وأما لا تقتل
سأنتظر لا شرف لا تشهد شهادة كاذبة لا تلهي بيت صدقك
وزوجه وماله وسنين شئنه تتقدم كاستقيم الثمن بأمر حاله
الأمور التي وهذا أن شئها ما هو سبب لعل أهل الأرض من فحوشنا
مثل قوله لا تغضب على أخيك ومنها ما هو سبب لرب الخيرة فيها منزلة
قوله تحبوا أعداءكم ومنها أكثر الشهوة بمنزلة المص من محبت
أخيه

أخيه والمال والحب وأمتنا القنبا وقد قلنا قدرا أن شئنا شئنا تعلقه
أوب القسوس بالباطل والصدق من الإرادات الباطلة والاشنة القسوس
أنهم من تعلقه العقل والظاهر ومقابها عليه وتوابها عنه والارادة
أصل العقل والفرشون يقولون أن قال سيدنا لا تقتل ولم يقل قال الأب
أوقلت أنا ويقولون أنه لو قال قال الأب كذا وأنا أقول كذا فكان في
ذلك اشتغال الامتناع ولو قال قلت أنا لم يسمع منه اليهود كانوا
يقولون هذا موشى قال تبارك وتعالى فاعلموا قتل من عذران خرج عقابه ويطلب
للمرسيدي بأول الناموس وهو أن لا يكون لكم اله غيري وسب الرب
الأهل من كل قلبك ومن كل نفسك ويقولون ان قسوسه أتمام الشئ
النافعة فقط وأخري لوقاله ذلك لا تخاف ان يقول سمعنا أنا أيضا طاعنا
مكنا وموتون عليه ومطونونه صغرتا وشئنا القسوس لربنا من القتل
ويقولون لأنه شرفنا ولأن الناموس الأول به ابتدا فاستداه لربنا الشئ
الذي بين الشئين أو يطلبون أيضا لمراد الناموس ويقولون لرب
كف شئها فأنها محتاجة إلى التمام وتعلم أنه كلفها وهي حجة
بأنه أولها أن لا تقتل لا تقتل بل لا تسمع أو قوله ان القاتل يتحقن الحكم
أي ان يقتل أيا من قتل ويقول أنا أقول لكم اني أرى الفوت شئنه وبين
الأنبياء ومن مقدمه وإن كلفا غير ما ورد وأنت الشئ لا يكون أنشأنا
وقوله من غضب على أخيه باطلا فانه يتحقن الحكم فهو زام الناموس القابل
بان القاتل يقتل وولكان الغضب هو أصل القتل وشئنا قطع الأهل
الذي منه شئنه الشر ولم يقل من غضب على أخيه باطلا فقتل لك
يتحقن الحكم يوم المقاد لأن المكافاة في العواطف أبلغ من غيرها وشئنا
وعلى الطوارق والمكافاة والنضاه والمكافاة وأهل القاتل أو ما شئنا قال من
غضب على أخيه باطلا فانه إذا كان الغضب في موضعه فانه الشكر والام
شكره إلى الخلق وإلى ابن البشر والموافق في الدين قال
القول ومن قال لا تسمع فقتل عليه لاية المعافاة ومن قال
لا تسمع فقتل عليه لاية المعافاة قال تبارك وتعالى فاعلموا قتل
استهان بهن بها فقتلوا شئنه بمنزلة ما يقول الإنسان إنسان أيها الوثني

التذلل للفتح والخدمة والمعاذير يرد بها جاعة الرد وتساووا بالصلاح يكون تقدير الكلام
 هلالين يساهما في شغل عيشه فقد استحق المكافاة من الرب وتساووا بالصلاح
 وانظروا هل تلك كانت مثلك النفس ينزلة القول بانفسرا عاجزا ولهذا
 تكون المكافاة عليها الجبر الخريف الذي على المعنى والادب التي قال ان ارقا
 في الخطاب بالكاف وانبت من جهة الاستعداد والادب الكوثرين يكونوا
 محبين للتفصيل حتى في خطابهم يكونوا بجعل ليضربوا الله وأول
 والادب والتشبه ومن هو غير ادب معكم الجماعة في نفسه وادبه
 وان انت قدمت في انك على المدح وجعل هناك ان الخاص
 واجد عليك فغير انك ضاكت تمام المدح واصل او ضاكت
 وحسنة فانت وقدم ربنا في نفسه لان الانسان مع خطا
 المدح فيجب وجهه وفيه ومن الضبط عليه وكان الطيبة الشريفة
 ربنا التي تحب منها فوطان ذلك اري كيف الخالصه وكيف
 التلافي لا تقال ان بعد ادبك فملك اي مريد ما كانت امر طالا
 ولنت تريد ان تستمر فامض وصلحه اولادك بعد قرب ثرائك في الغنى
 لا تخطئ الله ولا خلوه فيه لا قبل الغنى وما احسن هذا الترافع بها
 والانتار للاحسان ان الاشرار غشوا في امور وهو الغنى وان تشاغل
 بالصلاح قلوب ابتاعنا اولادك القود اليه لعلنا ان الوداع المعزول
 في الجود من الله ما من حركت في ما دمت معه في الطريق لتلا
 في ذلك المدح الى العالم الى الخرج وتلقى في الحب فلا تفرق
 لك انك لا تخرج من من احب في قلوبك فملك في الامم
 المدح قالوا ان الشهوات وقوم قالوا ان الشيطان والطريق يرد بها
 العالم والقاص الله تعالى والحادي بلا لكة الله والحسين يرد به
 والقاص يرد بها الخطيئة الشهوة فيكون تقدير الكلام مكررا
 دار خلك الذي هو الشيطان والشهوات ولا تلتفت على سراده
 في هذا العالم لا تعاملك الله وتلقك في جهنم وتنتقم منك على
 الكسوف طابا في اموالك وقوله دار من يما قبل الموت منقوبة
 يحتاج ان تتفكر واما يواسي وقد والله يغير المدح الى التحسين

٧٣
 على من حبه شيئا وقوم فالواشيعر للمعنى لا الشقاق والعكرين يريد به
 المشرك لا دار الحيا والفاضي يريد به حاكم القضاة الذي يريد به وصي
 الامم قال في قوله قد عظم ما قبل الاولين لاثنين فاما القول بكون
 ان من نظر الى امرأه وانما عظم ما قبلها في قوله قال لا امرأه يريد به
 الناطقين ثلاثة اشياء على اثنين منها حب القربى واحدا لا يحل لانه في
 ما بين شهوة وارادة لامسا للشهوة والغنى اما الشهوة فهي في الطبع ولا
 تناب على الانسان فان شغل ما بان ارادوا عظم ما اما الشهوة فقل
 ذلك او عظم ما بين محبوب حتى القربى والى الاول كانت تقا فقل
 انه مل حب فاما ما بينه من افعالها الاصل وبورغ النعل وضو
 الارادة لامسا للشهوة وعلى الفعل والعقاب على النعل الفكون والشهوة وكلام
 سديا كذا في كل من ينظر الى امرأة وهو مفر من اريد امسا شهوة منها
 فقامت العقاب فقل لم يرتفع في قوله ثم بها فله هو ان اراد
 ما هو في قلبه ووجه الوجه وان كانت مخصصة بالرجل في نظر الرجل
 والامرأة جميعا قال في قوله فان شغلك عنك العيني فاطلها
 والعقاب فطافا نحره لكان بهلك امرأه عاتك ولا بد من شغل
 كلها في جهنم قال في المفسر العيني ما عاينته يريد بها العظمى ولا
 في الذوق في العين الباصرة بين العيني والسمعي والعين ما عاينا
 يريد بها الانسان المحبوب في الغاية والرب المقصد التمسك به
 او المتقدم في الجماعه والجملة كل محبوب يقول ان ناديت بحبيبك
 ان تضر او تكفر فيضيع ان تقا طامه الى ان بهلك وسوءه اعلمت
 ان بهلكا حتما وفهم قالوا ان هذه الوضعية مضره في الجماعه واستره
 بان يتحدوا من كانت حقيقته الصفة المددورة من ربح وضرر في اعتماد
 واتصال هذا الباب الذي تقدمه يربح على هذا قال ان من ينظر الى
 امرأة شهوة فله ثم بها في قلبه قال ان كان لك صديق بهذا
 العظم وهو عنك مفرقة زلة عنك العيني فاطرحه واحمله قال في
 قوله وان شغلك بذكر العيني فاطلها والعقاب فانه غير
 لك ان بهلك احد اعصابك ولا يلقى بذكر كله في جهنم

ہوئے

بل على كل حين غير ان تحضر الاشيا ولا هو فيها كانه في مكان لان
 كونه في كل شي يعني انه عالم بكل شي وقد افعله لغيره واطلوا من
 الارضات الى السموات والعله انه مزاج لها ما ان يقول انما السامي
 لان الله تعالى بعد الامم اسرا قادم الخايب من غيرهم بالبعث له
 قوله تعذر انك تعذر انك تنكرك سينا او تنكرك انك تنكرك
 تنكرك اني تعذر له بالندم كما لا يكون له ثبات ما لا يحصى انك
 ملائكة المبتدعة التي وعدت بها امرادك لخلصوا من الشيطان ورايت
 الدعوى بدلك كما تنكرك الملوكة المدونة على وقت ولا تزل ولا لا
 الابرام بنوقوتها وبعثوها امام عيونهم على الترتيب وايضا
 لسر وحسنه في الارضات لئلا تنكرك السموات ويرى كونها وقوتها
 ان الملوكة صانعيها بمقوتهم وروح القدس التي يكون تقديرها
 عند الترتيب بمقوتهم وروح القدس فيصير بها الشهاد الطاهر على
 وقوله لتكن ارجع تكافى تقربا ما رقت اراؤك وشوقه كما في
 ذلك السام الا انك تقدره هكذا فقل ان ان تكون شوقا الارضات
 عبرت الساميت بمقوتهم مما لا ينقص من الامور الدائمة وقيل هو لنا
 عوتنا فيها وساء لئلا تنكرك السموات والارضات كما تنكرك الامم
 ان هذا يكون من غير تنكرك فيخلق بسطن في مقامه وتقبل القوت
 لنا الخايب الى السموات فيكون هذا الدعوى كما لا اغنيا والقران
 الفخر الذي يروا قوتهم في الامن الغنيا فليذكر هذا القول فيصنفون
 الشاكرين ورايت وقولهم اعطنا قوتنا بغير ان كان لم اى وقتنا
 ان لا ينكرك من حيث سماعتنا الامداد والمجاهد ولا تنكرك في السموات
 البت والمجمله فالسبح بغير ان الشكر في مقامه والمجاهدات حسنت
 والشاكر الاصغر ما حذر النكر وانما ربه انما انت الشكر الحذر من
 الخاسر فلا تنكرك في الامداد والمجاهد ونور اصابع الماشكين
 مقادير حاجتهم ولشكر ايماننا في ذلك من المقننات لا فاديه فيه
 والافقيه من التمييز به الامان دعوا اليه الحاجه من الخبز والباش
 والبيت الشاكر لانك انك وهذا من الغرور اذ يقول يومنا قلنا

انه لا ينبغي ان تنقل فطرا بما يحتاج اليه من المنافع وهذا بمنزلة قول
لا تفكر بما يحتاج اليه من غدا ولولا بقوله حسب لنا قوتنا في كل يوم
وبادرت بقوله ان القولين واحد وجوبه بل يقول ايضا يقول بومنا ان اشار
اليها كانتا بشرة وقوله اغفر لنا بومنا لعلنا التواضع بعد طرد
لذوننا ولتجنتنا ايمان الاستغفار وقوله كما نغفر نحن لمننا
عليه تنسها لتأخر ترك المعصية والاستقام والفران للرب وعبر
فقط كما نلتزم بقوله لا تدخلنا التجارب ليد لنا على ضعف طاعتنا
ولانه ربما حصلنا في الشدايد لم نصبر ولما انتم من نشاهد وقد
حصل فيها وقد قلنا ان نحن لا ينبغي لنا ان ندخل نفوسنا التجارب
ونشاهد انه ان حصلنا من الوقوع فيها انما حصلنا فبغير ان نصبر
ولا نطرح الحق ونفوز كما يوسوس ابراهيم وغيرهما وقوم قالوا التجارب
هاهنا يريد بها الشيطان وقد اشتهر لسانه ان قال لكن افسد
الشر والشر يشر به الى الشيطان بقوله لان لك الملك والقوة
والجدة لا ابد الا بدت اشياء لنا مما شرع عنده ان لا يخرج من
الشيطان فانه لا يمكن من الا اهل الله لنا وانتم له في فعل ما
تقبله اما لخطا انا او لظهار خيرا كما يوسوس في العقل الشرير لعلها
لم تقبلنا شيئا صلا طوله حتى لا نلها لكثرة الكلام وطول القول
وتضعف حجتنا لاننا نريد منا حسن النية لكثرة التلاوة وحصل
الناظر الصلاة عدها فشره لكاله العشر ولما ان العشر الامات وحصل
خبره فبشانه وخبره حسانه وقدم الثمانية على الحسانه لشر
النفس على الحق قال متى الربوت فان غفرتم للناس خطاياهم
غفر لكم ابوكم الذي في السما والوان لم تغفروا للناس خطاياهم
ولا اقول بغير خطاياكم قال انفسد لعلنا غفر الصلاة التي
ينبغي ان تغفر بها اعدان بوجوبنا بما يجب ان يغفر فقال ان
تغفرتم غفر الله لكم وهذا الفصل متعلق بقوله اغفر لنا كما غفرتنا
لبن ادب البناء قال ميثا الرسول وادامته فلا يكونوا متكبين
كالرايين لانهم يغفرون وجوبهم ويغفروا بها لظهور الناس
صياهم

١٢٢
١٥

١٦

صياهم الحق اقول لكم لقد اعدوا احدكم اعدوا ان ادمت ادمت راسك فاعسل
وجعلك لا تظهر للناس صياهم لك لا لك عالة السر وابطوك الذي ينظر
الشئ من تحت عظامه قال انفسد الغفوم هاهنا يريد به الذي شرع
به الانسان من نفسه لا من الوحي ان كان ذلك ضروره فعلمنا انفسد
انه حايه وقوله اغفر وحبك وادمن راسك يريد به ظهر نفسك واغفر
صبرك وانه لو اراد الحق الاول لكان جميع الرعيان والعلماء والعقلاء
لصوم لهم لا يهرلوا فاعلمون لظهور يجوز به ان يراوه بفعل الوجه في
المتعة لان القاموس للفعل في نفسه لكن حتى لا يظهر في وجه
الظهور امار الصوم وللصوم فوائد طيرة فاعلمنا ان ذلك الحق
لغفر من خطا العقل والآخر لا يغفر العقل في اللذات والشرير وتطيل
منازل الشياطين وتاخرت لتقوى الفطر وذلك الشهوات وبالرأيه
لنفسه مشدنا والقدما الدين حاسوا ابو المناس لشرع غنا شهوات
المنشآت وكان الانسان اذا اراد ان يقهر اهل مدينه منع عنهم
الميرة فلهذا يرم لنا اوارنا الاستيلاء على شهوات جسدنا والناظر
لان بالاكل يخرج ادم من الفردوس فباطل اكله من ينبغي ان يزوم
المودة والسابق لخير بالمر المايه والثلث ونواشيه وقدر جسدنا
الصوم بما تقدمنا وقلنا ان يتم الغفر من الما اكل فبعين الماحات
المدنية والغفر من الغفر في الشرور وليس غفر من جسدنا في هذا
الوصف اما العمل الثاني اني حاشا لك ان يكون قصدي هذا قال متى
لا تذكروا لكم انتم في الارض تحت الاكله واليومين فيفسد
والسارقون يتحلبون فيسرقون الكروا لكم كذا في التامت لاكله
ولا اسور فيفسد ولا ينقب السارقون فيسرقون لان حيت تكون لتزك
حناك تكون ملوك قال انفسد يقول لا تدخروا ذخاير في الارض
منفضها بما كاله الشؤر وبعضها الارضه وببعضها سقا واما اللعوم
لكن اخروا ذخايركم في السماء وهذا ان تصدقوا بما يراكم وتصدقوا
المثالك وتغفروا الغفر وقوله حيت ذخايركم فمقولكم يريد ان
كانت في الارض فقلكم تشبث بالارضيات بوان كانت في

١٢٢
١٥

١٦

١٧

وان كانت في السماء فكل كسفت النبايات قاسم مني
الحسد العين فان كانت عينك مغطاة فكله يكون معك وان كان
عيناك شريفة فكله يكون مغطا فاداسكان النور الذي مغطا
فانظلام ما هو قلة اما شمس يقول كان سراج الحسد العين فكل
انظلم الحسد وذلك سراج الحسد العقل فكله بالاعتقادات الروحية
اظلمت النفس وقوله ان كان النور الذي مغطاه فكله مغطاه
تكون مغطاه ان كان مغطاه الذي هو نور نفسك مغطاه فان ظلمتك
في الاخرة تكون عظيمة وقوم قالوا انه يريد النور الذي مغطاه
تكون تقدير الظلام فان كانوا المصلحون والعلماء الذين قدروا
بالصفة القسمة فكله يكون مغطاه فكله فكله فكله فكله
والصفة فكله يقول اداسكان عينك الى عين عينك مغطاه
فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله
فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله
ان يغطى ولا يغطى لكن يغطى فكله فكله فكله فكله فكله
الاشياء يغطى ومن قبل ما هو اعظم من غير ان يغطى فكله فكله
ان يغطى فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله
ويحتمل الآخر لا يقدرون ان يفسدوا الله والمال فكله فكله فكله
لا يفسدوا النفس فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله
تلك النفس افضل من المال فكله فكله فكله فكله فكله فكله
انما هو الاكل من النماء لا يزرع ولا يصد ولا تحزن في الامور
وايوكم النما في بقوتها البش انتم المربي افضل منها من سكر
انهم فقد ران بريق على قامة وراحموا تحرك فلما داهمهم موت
بالنار اعتبروا بريق الحقل كيف يبرأ ولا يتعب ولا يعقل اقول
اكران سليمان في كل يوم لم يلبس كواخره منها فاداسكان
بغير الحقل يكون اليوم وفي النور مغطاه في النور مغطاه الله
هكذا فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله
انا كل ما انا اشرب وما انا فكله فكله فكله فكله فكله فكله
وايوكم

٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢

وايوكم النما في بقوتها البش انتم المربي افضل منها من سكر
انهم فقد ران بريق على قامة وراحموا تحرك فلما داهمهم موت
بالنار اعتبروا بريق الحقل كيف يبرأ ولا يتعب ولا يعقل اقول
اكران سليمان في كل يوم لم يلبس كواخره منها فاداسكان
بغير الحقل يكون اليوم وفي النور مغطاه في النور مغطاه الله
هكذا فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله فكله
انا كل ما انا اشرب وما انا فكله فكله فكله فكله فكله فكله
وايوكم

٣٣
٣٤

نه ان هذه الرصية لا تنقص بنا الا ساطع من العمل لظن من القسبة والاحتساب
 كحسبنا فاما من التي في مقدار الوقت ولا في الوقت بعد ذلك على الفضائل
 وذلك الطور فانها تسمى بمقدار وقتها في ما يصح قوله ان الجلال الذي
 في السماء يبرها موانع جعلت فيها قوتها في ارشاد افواقيها وقوله من منظرها
 احسن من دران يرمي على مقدارها وزنا واحدا فيريد ان الله هو الغافل
 له لكونه وادبا المير لكونه وقوله المنزلة لكونه من نور الثالث النقص
 وقوله ان السابغين فيها ولا تحت احب انتم الى القسبة بما تحتها في الجلال
 في الحسب وقولون ان هذا لا يلحق ودان ان منزلة النفس والقدرة والقدرة
 وهذه فيبقى ان يصح بها غاية القسبة لانها معلقة بها ولان الله اعلم
 اقام المثال مشبه وقوله ولم يتعدون بالماضي اعلوا زود البر التي لم يعمل
 ولا تعقب ما احسنها في ان سلبان مع حالته لم يكن له كونه سلبا
 سلب ما قبله الهائق لا بعد الصنعة في سلبها الصدم عن الاعراف
 في السقي منها يحضر العالم واورد المثال بهذا البيت ولم يورده شريفا
 للنبات بل لانتهاها والمال في القسبة وحسن الرواية وقوله في
 ما تحريف الامانة على طريق التوبيخ واورد المثال بالشعوب ليجلهم
 وتباينهم انهم والشعوب في ذلك كالنوبة وكما ان الله بهم اولئك
 كذا فيهم بهم وملكوت الله وبريد بها الخيرات النامية الزينة
 بالكون وهذه كلها يشير بها الى الماكل واللا يبر والمحاكاة الدينية
 وقد يشير به الى الزمان المتناهي وقوله غدي في ما به صه يبراد
 كنت موجودا في غديت ما به صلت ومن ذلك في الكتاب لغير
 واليوم يشير به الى الزمان الاخر وكان يقول في كتابه في
 الزمان الحاضر والآخر فيما يحتاج اليه منه والشرع في انفس القسبة والتمسك
 من اجله فكيف ان يملأ نفسه بالمتناهي والبقية والبقية في السقي والحرم

الارواح النورية والانسانية

قال متى اقول لا تدنوا ليلا تدنوا لانه كما تدنوا لاني
 وبالليل

والكل الذي يكون كماله لا ينظر القدر الذي في عين احبك
 ولا ينظر في الحسبة التي في عينك وكيف تقول لا احبك وعينك لا تفرج
 القدامين عنك وفي عينك حسة بامراني اخبر اول الحسبة من عينك
 وحسبة قنطران خرج القدامين عين احبك في انفسهم قوله لا تدنوا
 في لا تدنوا لبروبه سيدا مع الدين والكر والتوبخ المستحسن في الكيف
 وهو قوله في موضع اخر ان احطأ عليك اخوك فوجع بك وسنة ومن
 مد يا نسين او تلهي عنك ومن بعد الحيا عمة كلك فان اظلمت في الانا في
 كماله والحسب وبولس الرسول يطلب لاطيانا ويرجع الخطاه بها
 الناس كلهم وبولس الرسول في اليهود وقوله اولاد الافاعي وسمى
 سبط الكرم سبط الناصف والقدر من الدين والنبوة والنبوة وقوله
 سيدا لا تدنوا في لا تدنوا هو هذا لا تدنوا وانتم خطاه ليهو خط
 سلكه او اقل خطا سلكه لا تدنوا في بقولكم وقوله لا تدنوا الناس ان يدنوا
 بغير عدل وشهوات الانسان ولن هو اقل وانتم خطا بقره منهم حتى
 لا تدنوا الانسان ولمن له سلطان على كل فان انه وقوله ذلك فعل
 كمثل فعلكم وقوله انتم تامل القدر الذي في عين احبك وتترك النارية
 التي في عينك فامر اخاك باخراجك والناظر في عين القدر يبريد بها
 القسبة الصدم والنارية يبريد بها القسبة الصدم وتسل الكرم الله
 والقنصل والظلم وقوله لهو لا يبريد لانهم يملكون الساطع ويستظلمون
 بالدين وما احسن ما قاله اخبر النارية من عينك اول وظلمتها تفعل
 وحسبنا تشاغل احبك وبهذا الكلام يملأ انه لو ابر باطراخ الذي الحكم
 لكنه مقيم من لا يحسن ان يحسن ان يحسن ان يحسن ان يحسن ان يحسن
 لا تملأ القدر للطلاب ولا تملأوا خواكم فدم الحنا ولا تدنوا وشها
 ابريلها وترجع فتر منظره في قوتهم قالوا القدر في شرب
 الى شرحه ودمه قوتهم قالوا انه يشير به الى علم حسنة الذي هو علم
 الحق والكلال والخاير من قوم قالوا انهم بهم الى الدين لا خدوا احد
 الا من حسنة الله في الحسنة لا لا تحسبونه في قوتهم قالوا انه يشير بهم الى
 المناقطين الذي القوت كذا الذي لا يطلع الحق وسنة في قوتهم

أطاف هذا ولا يملك ما يشبهه ولا جاءه لا يبي سب على الرمال فيزل المطر
 وحب الامهات وحبت الراج وحبت الدنيا فبقيت فقط وكان مشوطه
 عظماء قالوا انفس الانبياء الكذبة قال قوم انه يريد بهم الخافين
 وهو لا يدين عليهم انفسهم انفسهم انفسهم واعفاهم بخلافها وقوم قالوا
 انهم الكذبة الا انهم القائلون بالدين الا انهم غير عاقلون به بل
 بضده وشأنهم ان يطفوا النار ويقتلوا المؤمنين قلوبهم فان الخافين
 وان كانت مدبرهم ربه فقد يتوكلهم افعال توافق الفضيله ودعاهم
 انبياء على سنة الصفة لان الانبياء الكذبات كانوا موجودين
 فيهم وقوله بخطوا منهم فقط لنا وقوله بانفسه في النار فان
 يريد في طاهر التواضع والشفاعة وباطنهم كواطن الديار الخافين
 وقوله من يارهم يفرقونهم تنسبها لنا لان اظلم الانسان لنسب
 هو نبي لظلمة لظلمة قال طاعة من الفعل الموافق لله وكان
 الشجر الحدة يخرج قروحه لذلك الانسان الناضل ليرتحمه
 والشرير ليرتحمه شريره وقال قوم كيف قال بخل الكال الانسان
 الشرير لا يمكن ان ياتي منه غير حبه انرى اذا انتقل الى الفضله
 لم يصدر له طاعة فتقول ان حبه فاحكم عليه الخال الذي حركه ما دام
 شريره والنار شريرها الى القديس الدائم وهو القديس الله وقوله ليس
 كل من يقول حبه في شدي يدخل الى ملاوة السماء بل من يعمل
 بارا في الدين في التماس يريد ان نظام الانسان بالحق ولم يعمل
 حبا فانه لا يتصل به ولا يرت بملوك الله والفعل يشبه الله وهو العمل
 بموجب سنة الحق وقال من عمل بارا في الدين ولم يقتل ارا في
 سبل ان اراد فيها واحده ولا حصر صف نبات السمايين وقول
 لشركهم يقولون في ذلك اليوم الذي ياتيكم تبيننا وباتسك
 اخبرنا الشياطين واليوم يريد به يوم الدين والكثيرون شربهم
 علوا الى اليوم الذي يهلك الحق ويهلكوا طاهر العزبه الامم لم
 يتغيروا بحسب في نفوسهم وقوم قالوا هؤلاء قوم يقولون له ذلك

على سبيل القرب اليه وقوم قالوا ان هؤلاء كانوا اولي حاله جيل
 فخلقوا بها الايات ثم ارتدوا مثل اديوث وسوء البشر في نفوسهم
 له ذلك بحسب الخاله الاول وقوم قالوا هؤلاء كان باطنهم غير حيل
 وظاهرهم ظاهر الحق فاتي على انفسهم لصلية الامه وقوم قالوا ان هؤلاء
 كانوا كذبة وكما نريد فقلون ما تقولونه بطريق الكذب وهم يظهر
 ان ذلك ما شره الناس ليقبل وقال لهم اني ما اقولكم احلا في لان
 الوقت الذي فقلت منه هذه الايات فاني قد علمت انكم لم تسمعوا في الحق
 في نفوسكم ولا الايات ولذا لم اكن اقولكم ولا اوردكم بلوت السماء والمخ
 اني على انفسهم لئلا يفرقوا من الخلق وهم عدم الاتصال به
 واثبت قسطنطين تعلم ان القل والنقل هما انشا الحق في محلهما او
 عدمه في محلهما فوجوده في محلهما في محلهما في محلهما في محلهما
 والتولات الحق لا علم بكل الفضله وعدمه في محلهما في محلهما في محلهما
 وسنة سنة الحق وتساها وان الارا الردي لا تفرغ عنها ولا المقادرات
 ولا المقادرات وقوله كانت تخطه عظمه لانها الدخول الى الجحيم
 واختلاف الناس في تعلم حبه فانه لا يفرغ من قوم قالوا ان عملها
 ما كانا فاسق وقوم قالوا نظام مني ساعني ولما دمجها فاما لو
 فاني بها مفرقه كما قال شذذ في اوقات مختلفة
 وكان لما اكل شجرة هذه السمات كلها بهت المبع من تعليمه لانه كان
 عليه من ذلك سلطان وليس لكتابهم والنفسيون
 هذه الخلق يريد بها الوسا او بقوله لان المبع صار عمله دول على انهم
 كلن تلامذه فقط طمعه على راس الجبل لظن كل من الناس وقوله انه
 عليه بهم وقوله كان تعلمهم بالخطا لانه كان باهر عن نفسه
 ونفق ما يريد من المشه ويريد ما يوقر من قبل موث وقوم من الانبياء
 الذين كانوا يترجون ما يقولونه اليه تعالى وهذا يوجد في
 اكثر كلامه ان الناموس قال كذا وانا اقول افسدوا كذا

الاما خال الناس

الصدق وحسن ايمانه المستشفي والنزول بطلون من راس الماء الذي واره متى
هو الذي وكه لوقا وهو غيره ويقولون انها واحدة ويقولون نقول لوقا
ان سبدا من قبل ان يبعدها سبدا وقال له لا تمسك لست مستحقا ان تدخل
سبدا سبي وهذا هو موافق لما قيل في متى ويطلبون ايضا ان موافقوا بين
ما ذكره متى من قصة هذا الرجل ومن ما ذكره لوقا فان متى قال قتاه
ولوقا قال عتده والعدد الذي للانسان مدعا غلامه وعلامة اذ كان شري
ماله يدعي غلامه ولوقا قال انشد اليه مشايخ اليهود ومتى قال اقام هو وصار
اليه والقولان ما دقان وانه اولا انشد اليه ومن بعد ذلك قام هو وحده
اليه ولوقا يقول انه انشد اليه لصبر لا عتده ومتى يقول انه قال له
لا تمسك لست مستحقا ان تدخل سبدا ان الامر هكذا جرى فان اليهود
اولا ولست لهم الشرب منه ما لو اعين فيض ويحييه لشفي المريض فاندفع
والدليل على ذلك قوله ليس يا هو مستحق ان تقضى اليه لانه يحب لنا
وهو من كسبنا او قد افادهم انقد رسول الله شفي من حبه فاما
العله في انشاء اليه واليه يشوم نفسه فلما لا يخرج ذلك في النسخ
واخرج اليه بعد من انما من المشرق ومنه ما خرج اليه
بنت بطرس فطرط الحانة بطروجه يجر ويحييه شفي منه فلما
فطرطها الحانة وقامت تحمدهم قاراء في القله الله من اجلها
حالي ست سمعون هي لياكل الخبز ودليل ذلك قوله الكتاب ان
حماقه قامت وكانت تحمدهم والقله التي من انهما كان يقضى
بوت احماقه لا اعتاد احماقه ولما يقضى لهم التواضع وينفعهم عند
الانتشار في البلاد للدهوه من اعتياد قصده ورر المعتاد وورر الولايد
الحسنه ولما شفي منه حسه للاغنياء والمؤمنين بان يسطعوا
الى المضى الى الناصحين ويتواضعون لهم كما فعل هو ومرتدا الكان
والعله التي من اجلها لم يستغف سمعون من ذنبه وله الادارة كما فعل
رئيس المايه لعله برحمته وان فرضه الرفع منه ويرقى يقول انه جا
الى بيت سمعون واندر اوثر وهذا كانا كانا كانا معا ولوقا يقول
في الحكي التي اعترفت حياه سمعون كانت حقيقه جدا ويقولون
ان سمعون

ان سمعون ليسوا رسله بها اليه كما منه من قوله لسمعون حياه ملاك
كان متروكا بها الا ان من بعد اعتقاد الخلق له ترك ذنوبه بالالان
ذلك انهم لا لا يعرفون فكره عايقا ومنه لوقا يقول ان انه سبدا
شفاها ومتى يقول انه قد قدم فاخذ سبدا ولوقا منفر يقول اخر انه زجر
الحري كلمهم صامون فانه سبدا ولا وقده فاخذ سبدا ثم زجر الحياه
ولم يركض بالزجر حتى يقدم فاخذ سبدا فالحياه جولي انه مقدر
القول والعقل على فعل المعجزات ويقول انه لما قامت في الوقت وعقدت
بالع في شفاها منعت بهذا لان عادات الحكماء وعلى حسبها الحريه
ولا مدعه فعمل انه ما دخل الى بيت سمعون بسبب الاله ولا لياكل
الارواح بطله فوامر اكل سمعون لكي يتم ما قيل في انشيا النبي القائل ان
اخذ امرنا وحمل اوجاعنا في جسدنا وكان قد مر اليه وروي
الذاهات والارواح اي وقت اذ قد ويقوله ان قد مر اليه يجانين
لديهم علم ان الاله سبطوا صغاريه اكله الا ان ودكروا الشرب
منها واتقاهوا اياهم بالقول ليدل على الاهيته وقدرته وانما الشهاد
من النبي ليري ان نبوات الانبياء قد تمت وما هو انش فقول
انه بقى النبي الامراء والاولاد انتمسانه كما خطا يا ربنا اورد
النهايه انما الانشاف من ربي سبدا في الاتصال اللفظي
فلا فطرط في الجمع التي من قوله ابراهيم دعوا الى الله فاجابوا
اليه كانت وقال له انشدك الله ت نفس يا سيد الله الله يسوع
ان للشباب اخوه ولطيف النساء او كذا اناسا من الانسان فليس له
حيات يراهم ان انهم يقوموا لان سبب ملازمه الموعود في نظرا
منه انهم لا يقيموا لاجل الايات التي كان يفعله وما راوا شين
كان يقول لا شين ت وجهه كما شهده اووه وقال سبدا في سبطه
الترين الناصر والعله التي من اجلها ابرهم بالانطلاقات الى العبر
لعلهم التواضع في امرنا ففعلون الافعال الجمله ولا يظلمون
الذبح بسببها ولا يمايظن قليلا من غيظ اليهود الذين كانوا

عنهم على ما قاله فبقدر ما اولا السند من اخباره ولا على اعتبار الباقين
ولولوا هوسا على نبيهم كانوا عتارون وخطاه لشرون
مع يسوع وتلاميذه فلما نظروا الذين يسعون هذا قالوا لاسيده لماذا علمكم
ما كل مع العتارون والخطاه فلما سمع يسوع قال لهم الاحتاج الاحتاجون الي
طبيب لكن المرض اذهبوا فاعلموا ما هو مذهب الذي يريد ربحه لا يربح له
او عتار الصديقين لكن الخطاه الى التوبه فلما سمعوا ذلك
ودلوا ذلك الرباوه القزاقا لوقا كما قلنا فيما تقدم وما احسن ما قلنا من ان
لما وطر اسفه من به العتار وهم صناعته ولم يدرك حضور سندها عنده وفي
فضله التماسا للتواضع لما قال في البيت على الاطلاق ولا كما حصل في
بيت من بيت الخطاه والعتاه اليه وواكافهم رقة من فاح ان يعبر
عندهم حصول سندها عنده وسندها لم يحصل مع هذا الطاقه لئلا ياكل مقول
لكما بيني الكنة والخطاه الى التوبه ودلوا ذلك قوله ان الاحتاج الاحتاجون
الطبيب يريد الابرازل الذين هم في حاله سنده بعض الاشراذ ويقولون
المفترون اذ كان سندها فاحس مع العتارين واكمل فليما لا يقول ان العتارين
سليمين ان يكونا سندها المفترون والعتارين ان سندها فاحس مع هذا الطاقه قبل
ان يفتنوا الى الحق وليفتنوا الى الحق كما قلنا وبما قلنا ذلك فمن دخل
اليان وسمن وسبيله منزله وهو مذهب الخطاه والعتاه التي من اجلها نال
المفترون التلاميذ من الشعب الذي من اجله جلس مع الخطاه واكمل لشرون
فيهم وكانوا اواشاهدا المسبح وقد فعل ما شئتظ طاهره اليوم ومنعوا
فعله عند التلاميذ مثل سندها مع الخطاه اواشاهدا التلاميذ وقد
فعلوا ما لا يوجب الشبه مثل ترك السبل يوم السبت زفوا ففعلهم
عند المسبح كما هذا اشارة منهم للشقان وما احسن ما احاب سندها ففعلهم
ان الاحتاج الاحتاجون الى طبيب لكن المرض ولا كانت نفوسهم
مرضا بالزبله الاحتاج التي قلنا ففعلها من الزبله الى الفضله واوردنا
من الكتاب لئلا يظن قلة ففعلهم يقولوا انما فعلوا ما فعلوا انني
اريد الرحه لا الدينيه فانه ليس الشك كلها الدينيه بل الرحه والمحبه
والامتنان

والاشاد او حب منها وقوم قالوا ان الابرازل يريد منهم الصالحين على الحقيقة
وقوم اخر قالوا ان الابرازل يريدون ان يفتنوا اولئك على شبل الاشهر
بهم لقوله الله ما ادرى ما اركواخذ منها يعرف الخير والشرا والقول الاول سطر
صحيح ولما يقول لئلا تادعوا الصديقين لكن اذعوا الخطاه الى التوبه
قوله الله ليعصيهما الله لا يصد مننا ما قلنا لما اخرجوا الذين يسعون
نصروا ليسوا ولا يصد مننا لا يصومون فقال لهم يسوع لا تخطع بنوا القريه ان
ينصروا يا اهل القريه معكم لكن سباني اياهم اذ اوقع القريه منكم حينئذ
يصومون ليس احد احد منكم في صومه ولا يخطع احد احد في توبه بال لئلا يات احد
لاهم القوب من غير الخبز اخبز ولا يخطع احد احد في زنا ففعلهم ففتن
الزناق ونهوا ذلك الزناق وتبرهن الخبز ليس من اجل خبزه في زناق
حده من خطيئه خبزه فافهموا لوقا بقوله ان المفترون هم الذين
قالوا ذلك للمسيح وهم يقولون ان تلاميذنا يخطعون ويصومون قالوا ذلك
والحق يفتن به ففتنوا اولاد القريه ففتن به السالكين وما دام معهم
يعني ما دام في هذا العالم ففتنوا القبل الخزول في بقوله لا يمكن اولاد القريه
من الخزن ما دام الخزن معكم اي اني انا ما دمت معكم ففهم ففهم ففهم
لا ففهم ففهم ففهم لا يصومون ولا يخطعون ولا تاتوا ولو لم يفتنوا ان يفتنوا
تخدم التلاميذ انا هذا لان لا يفتنهم الصوم وانما يفتنهم والامام الوارده
يريد بها الامام الذي بعد موتوه وصلبه الا الذي بعد قيامته لان
لم يخطونوا ففعلوا ما فعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
الا انا الوارده الامام الذي بعد الموت والقيامة المديده والخزف الخطيه
يريد بها السنه المديده والتوبه الخلق الزناق الباليه يريد بها السنه
القيامة ويقول ان التلاميذ ما داموا في الجحيم لا يخرجون ولا يخلوا في
السنه المديده لا يجوز ان يخلوا او امرها وانما يفتنهم ففعلوا ففعلوا
التمنا الزناق والخزف لانه كان على الماده ففتنوا التلاميذ ففعلوا
وقوم قالوا هذا الكلام على هذا الوجه قالوا ان القريه المديده لا يخطعون
ان يفتن بها الشياطين والخر المديده لا يخطعون ان تترك في الزناق الباليه

لذلك صرنا الذين اعطيناها منه السكينة الجديدة لا نجد ان نبلغوا على
وامر الصبي ولا نعلم ما هو الامر وما هو العزم الذي هو في تلك الايام
وان مع السكينة وفيما هو وكلهم بهذا واداسير قد خالاه شاحدا له
فاما ان ابنتي كانت الان لكن ثاق فتعبدك عليها شحنا فقامت بكوع
وسنة تلامسها واداسير بها تريف ودمسدا اثني عشر سنة حات من خلفه
وسنت طرقت قوبه لانها قالت في نفسها اذ امست قوبه خلصت فالتفت
بكوع فراما فقال تعيا ابنة انا لك صاكة فتراته المرأة في تلك الساعة
وجانسوع الى بيت الرب فنظر الى الزهر والجمع متعلقين فقال لهم
اخرجوا من بيت الصبي لانها نايه فخرجوا معه فلما خرج الجمع دخل امسك
سيدا فقامت المارية فخرجت معها في جميع تلك الارض فكلها في
الاربع ففكرت الرب في هذا الرب في كل ما قاله مرقس ولوقا اسره
مبارك ومن ينشئ التماس هذا الرب في كل ما كان في داره ويضع يده
على انفسه يعلم انه لم يكن طاهر البتة مثل ربي المانية ولما اتكن في
خااصة لا حالي سدا بنا او المعشرون يقولون انه حاله حرة وخوفه من
موتها ولم يشاعده على المضي ليلا يقول المياعة انه لا يقدر على احياها
فتضعف ايمانه المومنين ومن يقول ان هذا الرب قال له ان ابنتي قد
ماتت ومرقس ولوقا يقولان انها كانت تشك تشكنا شديدا وقبل ان يبلغ
في الدار حاقوم من الدار وقالوا انها ماتت في المعشرون يقولون ان
من كان غرضه الايمان بمجد السيد فاما كيف جرى الامر على نفسه فلا
غلاية اراد ان يبرأ السيد فانه الصبي فقال ان ابنا اخيرا يولد بها
ومر مرقس ولوقا شرحا النصيب على صبيها او قوم قالوا ان الرب اول ما قال
لسدا انها في علمه شديدا فوفد قليل على طريق الاستعجال قال
انها ماتت وعلم هذا يكون الميزان صحيحا والتماسه صادقا وقد
قلنا ان قول الرب لسدا فقال فتعبدك على ما فتحها بذلك على
صغرا ماتت وولدت فتسكروا حقان الذين هم بهذا الصفة لا سبيل
ان يحكموا ابنا يظهر لا شئ في هذا كانت وموت السيد بانصاف الدليل
والمتبع الدليل للفصل والخبر المعروف ومرقس ولوقا يقولان ان يسوع
لا يبي

لا يبي تسمع وعظم والسب في اتباع الجمع له الشاهد والمخبرات
والكرامة للرب علمهم لما تلمس الرب من مدينا القاضية ومرقس
يزيد ويقول ان النساء التي كان بها التريف منذ اثني عشر سنة فامست
من الاطباء اعظمها وانفتحت جميع ما كانت تلك ولم تنفع بشئ
وهذه هي الامراه الاولى التي تقدمت الى سيدنا من الجماعة وطلبت
المعشرون من ابن وطنت حتى قربت من مرقس لصدا ويقولون من حيث
سماست اشغايه كانت بطر من الصبي التي ماتت وعاشت ومن حيث
راة الاستار والحطاه بالحق مومنه في طلبون ايضا لم اختلست وحالت
من درايه ويقولون سجد احياها ومن اجل التاموس ومنه الايمان
ان سيدنا لا الاطهار فقامت ان تقدر ظاهرا فتعاقب عقاب
التاموس فتعقها لاطراف الماشية ليرى هاهنا ولتستشها ان الصبي
الايمان به يكفي شفاهم بها وتوجه لها من اجل اشتغال المومنين عليها
وقوله لها اياك اختك قصده به مدحها ولعلم ذلك الرب ان
تكون امانته كذا او من يقول ان معه ان سجدتها عوفيت في تلك
الساعة ومرقس ولوقا يقولان انه التفت وقال من تدمر اتي فاجابه
سبعون اعظمنا هو واداسير الملق الملتحق بك اذ انت تكال عن
الذي واما منك والعله التي من اجلها سدا فمر ذلك لمصر لانه
لم يعلم لكن حتى يظهر الامر الحاضر ولكنا نظهر ايمانه الامراه الحاضر
الحرة وبحث الجماعة على التشبه بها ولزبل الخوف من الامراه لانها كانت
انها اختلست الشفا من اختلاسا وحي لم تقدر ان تعلم بالامر الذي
سنة وحي بطول السكينة الى بيت الرب فتوت ابنته قبل بلوغه فيكون
لقامته الايام مع كبر وقوله انه كان في بيت الرب في حقه تريف
وزاد مريد على لالة الرب وشدة الميزان باله مومنه والمعشرون يلمنون
العله التي من اجلها قال انها لبت لكنها مضطجدة ويقولون لا يباين
ان قامت الميت عند سجدتها كاشاه التاموس وحي مرقس الحاضرين بولها
فمنظ الاية وذلك ان قوله لم تلت لكنها مضطجدة تعال به الحاضرين بانها
ماتت يكون ذلك انرا انهم وهذا ينزلة قول الله لم تلت بانها الذي

في ذلك قال عيسى عليه السلام فيها لا شك فيها فوجدوا ان يكون قال ذلك
من قبل ان الموت هو الموت والاول هو الموت له انما هو الموت كان شأنه فيها
ويجب له ان المياه الطيبة قال انها ما به لان موتها له ابتضا وحسنا
كانت تحسبانه ومن قولها انما ماتت مع محقق موتها ولقد مر بها
لحق اقامته لها ولو ما تقول عادت روحها اليها وادركت ان يتي
من النفس المارقة لها انها هي التي عادت بعينها وموتها ولو ما يريدها
بانه دخل اليها وامها معه في البيت وهذا لشاهد فصحها ولا مقدار ان
العله للكه كانت في احياها شاة وادخاله ثلاثة من التلاميذ معه سمعون
ومعقوب وبرحنا لشاهد وادخلوا بارا وودعهم في الثلاثة ثم الشاهد
والعله للكه من اجلها لم يدرى متى معه وان كان معه لانه في العهد
بالانجيلية وموتها يقول انه قال لها انتما العصبه انتما من التلاميذ
ماتوا فان ووصيته للتلاميذ الا يعلوا به لك انما لم يدر من التلاميذ
والكه والعله للكه من اجلها امر بتقديم العدا اليها لتتفق الحاضرون
انما فعله ليس على طريق الغشال وانتشار الخبر في جميع ذلك الصنع
بحالته ولكي لا يبين لان اكلهم كلهم عرفوا مصيبتهم في ذلك الصنع
ولما خرج يسوع من هناك تبعه اعيان صغار ويقولون ارحمنا يا ابن
داود فدخل على البيت حا اليه الاعيان وقال لها يسوع انتما
ان افعلا ما كنتم تقولون له فمريم ابنة حنانيا فليس اعينها وقال
كايها ما يكون لك فانت تحت اعينها فامر بها يسوع وقال لها انظرا
اسمعا اعدا فاما خرجا اشاعا خبره في تلك الارض يا سرها
العله للكه من اجلها ناداه يا ابن داود وكون ابراهيم ولسون
داود وكان مقدمه والسبب الذي من اجله لم يسمعهم في الطريق لكن
في البيت من الظن به ان حبه الانتحار وقوله انتما ان انكن
من قبل ذلك لانه لا يعلم بواطنهم لكن حتى يظهر اعداؤهم للحاضرين
وشرفه في مقومته والسبب الذي من اجله قال لها بحسب امانتها
يكون لك ولعل لتتبع اعينها لاني انما اظهره من ايمانها به بحسب
اعتقاده ولم يكن في القالة وقوله لها انظرا ليعرف احد ذلك انما
للتواضع

٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

للتواضع وحاشا لها ان تشرها المزعزعة انما فكر او لا لا يسي لان يحيى
انما علمنا لظن ان كان هو يميز ما امرنا اخفاه في قلوبنا
ولا يخرجوا من هنا كدوسوا اليه انما اخر من شيطان فلما خرج
الشيطان نكح الاخر من فتية الحية فابليت انظروا لنا طه كداني
اكريل فقال المزيديون انه باركون الشاطين يخرج الشاطين
من الامم فاهنا الذي لا يسمع ولا يظن وهذا الاخر كان
يهدو الصنم من الشيطان الذي كان به ولقد لما خرج الشيطان منه تكلم
وقد عجز ان يكون هذا المأرض مرضه من الشيطان وكان به ايضا
ضيق الشيطان فاشفا الملهم جميع ما كان به ولم يتقدم هو الى الخلق
لكن تقدموا اليه من اجل المهر وقولهم ان يريهم الشاطين كان
يخرج الشاطين ويشتد على محاله ذلك من قوله الشيطان كان
الشيء يفتت نذته ومن ان له لم يكن يخرج الشاطين بحسب بل كان
يشي الاقامه ويقوم الموت ومن كان تحت النار على عباد الله
والنسخ له وعلى اكلهم الشاطين والعله للكه من اجلها لم يدرى
عند قوم ذلك لتواضعه ولتواضعه بارصقه من الايات فابعدوا له
الايجازي الشرايق له في القلوب وكان يسوع يظنون الذين
والذي كلها ويعلو في حياهم ويكر بمشاراة الملوك ويكفي كل
امر له والواجب فلما راي المهر تحت اقليمهم كانوا ضالين
وسطوعين كلهم ان الله لم يراهم حسنة قال للتلاميذ ان القاء
كثير والعله للكه لعل اطلبوا الى الرب الحصاد ان يخرج فقله لخصاه
المملوك ما هنا يريد بها شارته وقوله كان يشي كل
وهم وعله للكه في بين الانبياء فان اولئك لم يظن لم يقدروا
على هذا وقوله كان المهر يعني جميع اليهود فاما يمشرون كاللباش
التي ليس لها راي لان رعايتهم وهم الكهنة والعلمين كانت كالدباب
الحافظة تصدها عن الخير وتبقيها على الشر ومضى قوله الحصاد كثير
يبدان الذين شاهدوا الايمان كثير وقوله النقلة قليلون يريهم
الذين يعلوهم وينتقونهم قليلون ولقد اوردوا حجابون الحيا

٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

وقوم قالوا ان معنى قوله قليل في هذا الموضع اشارته الى عدم احد من البيت
 وذلك ان الشكوى لو كانت من القلة لوح ان يقول التثنية من صاحب الموضع
 ان يزيد فعله لان يخرج فعله وقوم قالوا ان الفعل في هذا الموضع
 عاده على الكل من الامم وقوم قالوا ان الفعل يشير بهم
 الى معلن التثنية وهذا الرأي غير مستلزم وقوم قالوا اشار الى الكل حين
 استدلوا على ذلك بتقليد ايام الاطمان في الحال على عمل المعجز وعيد
 المصاديق به الى نفسه وقوله الكل من التثنية من صاحب الموضع
 ان يخرج فعله لمصادره لكيانه هو على نفسه لانهم كانوا يظنون
 اننا نحن الذين ننبئهم بحسب قوله سيد المصاد ولما يحسبهم على حسبه
 فاستدل بحسبهم على حسبهم وهذا مقوله التثنية

البراهين على صحة التثنية

البراهين على صحة التثنية ثلثون برهنا تامة الاثني عشر راء نظام التثنية على
 الارواح الخبيثة لكي يخرجوها وتشتوا كل الارواح والاشباح وهذا
 انما الاثني عشر الرسل الاول سمعان المسمى بطرس واندراوس اخوه
 ويعقوب ابن زبدي ويوحنا اخوه وفيلبس وبرناباوس وسمو وستر العشار
 ويعقوب ابن خلفا ولما الذي يدعى اندراوس في سمعان القانا في وندرا
 الاثني عشر الرسل الذي اسلمه قال انا من القلة التي من اجلها اختار الانبا
 عيسى عليه السلام لان هذا الصمد كان عند اليهود شرا وعلمه كان عند
 الانبياء ومعه الحمار الذي اخذها يسوع ابن نون من الاردن وانفاده
 تلاميذه لكي يدبرهم ان يفعلوا مثل افعله ولهذا لم يشهد من قبل اول
 ما صوبه انهم قد ما شهدوا فعله الا انهم قد شهدوا الارواح الخبيثة
 لصعوبتها ولا تملكه للعقل وهو صورة الانسان وما فعله التلاميذ
 قبل نزوله روح القدس ولم يفتحوا له لانهم لم يكونوا الذين قد بدت صلص الطل
 وكانوا كالمؤمنين وقد اذنت بين السيد المسيح والانبياء وصرا
 اولئك لم يستطيعوا ان يعطوا الشكر الموجود فيهم لغيرهم ومواسطهم
 لانه

لانه ما لك وهم كانوا مأمورين وهو اول من طرد الشياطين من حشر الناس وكان
 داود لم يكن مثله عندنا اول مخرج الشيطان منه ثم كان من عادته
 عنه والذين على ان الشيطان كان معاودا واول ما فعله ان من
 احلها كرمي في النار التلاميذ لانه لم يكن قد بدأ ولا لانتخاب سمعون واندراوس
 ويعقوب ويوحنا وسمي واودس المسمى يقول انه رتبهم ايضا وما رتبوا ليس
 يقول ان رتبهم لانتخاب الزمان ولا لانتخاب الفصل وانفاده ايام اثنين
 اثنين لمضد بعضهم بعضا وسمعون واندراوس حاز من سبط نفتالي من
 بيت سدا القريبة كما كتب في يوحنا فاما اوساباوس فانه يقول انها
 من كراخوز ويعقوب ويوحنا من سبط زابلون وفيلبس وبرناباوس من
 سبط اشير اما فيلس من بيت سدا وبرناباوس فكل واحد من وقوم قالوا
 ان برناباوس من سبط اشير وقوم ما من سبط يهوذا وسمي من سبط اشير
 من امة الجليل وقوم قالوا من سبط زبول والقلة التي من اجلها قد
 اسم وما فعله وهو قبله التماسا للتراخي وافرانه اشبه القسا ليدل
 بخارجه سدا وانه لا يخرج الخاطي ويهلكه ويعقوب من سبط منشا
 ولما المكي استدا من سبط ميعون وقوم قالوا من سبط يهوذا ولما له
 ثلاثة اشقاء يهوذا ابن يعقوب ولما وندرا وسمي ليا وندرا وسمي ليا
 القانا في حوشهم ان الظان ويهوذا من سبط يهوذا القريبة ونسبته الى
 قريبة لانه صليبيه وسمي يهوذا ابن يعقوب وسمي القانا في من سبط
 اخيه من فاطنة الجليل ويهوذا من سبط زبول وقوم قالوا من سبط
 حادوا وضافه من الى اسم يهوذا المشرك لانه من غرضه التلب له لان اخيه
 الامور على تامة في التثنية من التلاميذ لانه ثلاثة اشقاء ميعون الصفا
 وسمعون القانا في ويعقوب ابن زبدي ويعقوب ابن خلفا ويهوذا
 ابن يعقوب ويهوذا الاثني عشر الرسل فانتان منهم ما كان من يعقوب
 ابن خلفا وسمي بعد التلاميذ هكدا ميعون الصفا ويعقوب ابن
 زبدي ويوحنا اخوه واندراوس وفيلبس وبرناباوس وسمي ويعقوب
 ابن خلفا وندرا وسمي القانا في ويهوذا الاثني عشر الرسل ولما من سبط
 هكدا ميعون الصفا واندراوس اخوه ويعقوب ويوحنا وفيلبس

ويزيلونها وسمى ويعقوب ابن حلفا وسمون الطنان اي الغيور ويهودا
ابن يعقوب ويهودا الاخيوطي وفي كتاب قصص السلاجيين هكذا
ويشبهونهم لوقا بنطرس ويوحنا وبقية قوب واندراس ويلمس وقوما ويستر وييلوما
وتعقوب ابن خالفا ويثمان الغيور ويهودا ابن يعقوب وتفسير لفظه
السلاجيين الرسل ومن قبل لم يتسمهم شيئا لانهم لم يكونوا رسل
كان يدعون تلاميذ اي متعلمين قال في السورة هؤلاء الاثني عشر
الرسل ارسلهم يسوع وامرهم قائلا لا تمشوا بطريق الامم ولا تدخلوا
مدينة السامرة فانظروا خاضعة الى الخراف التي جعلت مرعى اسرائيل
واذا ذهبت الى اريزا وفولوا قد اقتربت ملكوت السموات اشفوا المرض
الموتى طهروا البصر اخذوا الساجدين جانا اخدموا عظموا ولا
تكنزوا وادعوا ولا تضف ولا تحاشا في مناطق ولا هياكلا في الطرقات ولا
توبين ولا احدا ولا عصا والماعل يستحق لظفامته في المشرق
المستغنا وشر بهم الى الشعوب الشاجدة للاصنام وفي الفصل الحادي عشر
يدل المنيح الشعوب والملة التي جعلها منع احتجابه من الدخول الى
مدن المنيح والسامرة في وقتهم الاول وهو قبل التمام وتسلطهم
على سائر الشعوب بعد التمام للاسرة اليهود فرسه في كومه ويتجسده
تجده ومن هاهنا تدل على ان المنيح والسامرة كانوا لا طاعة له اسلم
ورضته لم ان لا تدخلوا الى مدينة السامرة لانهم يريدون الاحتياز بها
وقوم قالوا ان ينيح قوله لا تمشوا بطريق المنيح اي لا تستعملوا اسننهم
واقلاهم وقوله الكاشر الخاله يريد الله قد خلصت من الحق وقوله لم
قوله فربتم سلكوا السامرة يريد البشارة الجديدة المودبة الى الملكوت
ومداها الفرق بين دعوت الانبياء ودعوت السلاجيين ان اولئك دعوا
في الارضات وهو لا في الباسات وقوله جانا اخدموا منسبهم اذ هم
لم يمتدوا وحسنه الله وحسنها لهم بالارواح هكذا ينبغي ان يمتدوا
والقله الله من اجلهم من اخذ المال عوضا عنها لسطه فيهم لا ان
من حبه المال الذي هو اصل الايمان قال بولس في اكلون عاينهم
ما ففعلوا وتناول المال لك الايمان بالمشي وحيي استاظر اعمدا

الانبياء

الانبياء العالمات ومن لا يتشبهوا انبياء الناموس الذين كانوا
المخدون الناموس من العلم وحي لا يعبوا الانبياء ان كانوا متحسين وبيبا
المتحسين الذين وان كانوا متحسين وفي بيت الابد والقوة العليا
مهم فادها الانبياء لتمام اعظام المال وقوله لا تقيوا الكروها
ولا تضف سبهم حتى لا يراوا الى المال يضرب من الخربيل من يراوا من
نفوسهم حبيته الحاربة تحري المزمون في ذلك فوايد كثره الاستغنا
من الناس ومن يحفل شاغلهم باشر بالشارة وحيي سبهم بان يعلم
اجتاجهم الى الاغنياء من النجار يريده الفلوس ويضعهم من الخاف
لله كان شان الانبياء بسما لا للتواضع ودليله لك قوله من من
لكن ليسوا انما قالوا قال الاكابر من المزمون لك والحق بشايتك
وقال قوم حب المال والنجار يجوز ان يدعو امته في النسا والمثاق
واله من كيف يجوز الاتجار ويقول المزمون انه امرهم بذلك ليزيل عنهم
هذه الامور القويبة وشغلهم بالتعلم والشارة وقوم قالوا كيف
سند من لك والطبيعة الانسانية تقضي به وهو كان يتخذ ونظر
كانت له خفاف وبولس كانت له كتب وشارة واخذ من السلاجيين
وسكرهم وايضا لما تقدم بعد التمام الى اسرهم قبل ذلك والفسر
مقولون ان سبهم لم يذم من احتداه ما يحتاج اليه لاقامته الحسد
ما يقع الاحتذاء وحيي المال ومنعه لم يمز ذلك في الوقت الذي تقدم
الى الله بني اسرائيل ولا ليحققوا في نفوسهم قدرته ومراحمته لهم
ويقيمهم تقدم ان القبول عليه لان من ينيح الفهم من موسى وعنده
كان دعاه الصفة وحيي يظهر اجابتهم وطاعته وحسن استجوابهم والقلة
يريد بهم السلاجيين وحيي من ينيحهم في تعليم الحق وقوله
يستحق الماعل قوته معناه اي اذا اخذ الماعل قوته في هذا الدنيا
فمنه كفايته فكفايته الحسني تكون في يوم التمام وقال بولس
ولم يبق لي فضل عليه لان الفضل انما يشل انما يشل من فضل الله قال بولس
في اكلون عاينهم ما ففعلوا وتناول المال لك الايمان بالمشي وحيي استاظر اعمدا

فصلوا عليه فابدين لاصل هذا البيت فان كان البيت مستحقا لالموت
فصل عليه وان كان لا يستحق فصله لادعوا اليه من اجل ان لا يموت ولا يصير
كل الامم غدا اخرجه من ذلك البيت اوسن تلك القرية او تلك المدينة
انقضوا عن ارجلهم الحق اقول ان لا يموتوا ولا يصيروا ارجلهم
يوم الدين اكن من تلك المدينة فانما استشهد فادعوا اليه اقول ان
الحق ان يتركوا عند الموت لئلا يتركوا عند الموت اشرارهم ويصروا
في جنهم وكل من ترك هذا عند زكاه فيقول المشرقون لارجاه من صلاحه
واشغاله ولم قال لهم بحيث تتركوا عند الموت لا حتى لا تشاهدوا
مقتلين ويظن بهم انهم يموتون في التزويج المنازل الربا وشعب ما
ما كانوا اكلونه ويحرمونه والعبه فيه اقول اطلوا البيت الذي
تدخلونه السلامه منته اذ غدا لاهل هذا البيت حكام على قتل الخمر
وقوله ان استحق البيت حله من كرك عليه وان لم يستحق لم يحل ترككم
عليه ووصيته لم ان ينفخوا انراب من ارجلهم فادعوا اليه ذلك انهم لم
يكنوا من ذلك البيت شيئا ولان التراب علامة التقى والشي
فكون ذلك علامة استقامته ذلك البيت يقسمهم وقوله ان لمدينة
سأدوم وغامورا لوشاهدت الايات وشهدت الشرب بالملكوت لعنك الايات
ما شاهدت هذه القبلة التي شاهدت هذا الشجر اقول ان قوله يكون
لأدوم وغامورا سباح يعني قبل غدا بها بالقبائل لادعوا اليه الايات
وقوم قالوا يكون لها سباح في الجنة لانها قد استوفت العقاب بالنار
والكرب في هذا العالم وهذا محال لان لشر عقاب المتطاولين استقامته
لخطابه والحق هو ان سيدنا قال هذا على سبيل المبالغة لادعوا اليه الذين
لم يمتثلوا للتحسين والقطر على انه نبي ارسلا انها اشر من اهل
الجنة وغامورا في قوله هوذا امر بملك كالحراف بين الدواب
كونوا حكاما كالبه وودعوا كالحمار اخرجوا من الناس فانهم يشبهونكم في
الجاهل وفي مجامعهم يفرقونكم ويتركونكم في القواد والمذبح من اجل
شهادكم ولا يمتثلون الاية هذا القول يثبت بالحقين وفيهم من
اللافقه والمعلمين الذين شربوا بالحق وشبههم بالحق لان كل واحد
والام

سجده
و

والام بالدباب لفتاوقه من المشرق يقولون كيف يدبر الحوان الدواب ويدير
ان اشره ويديره بهذا ان وهو ان يقهر الدباب الحوان ووصفت لهم ان
يكونوا حكاما كالحيات من قبل ان الله عند ما تقرب تشر راسها وتبر
جميع حدها تحتها هذا هو صيغته بان يكونوا بهذه الوصه يحامون
على الامانه والاعتقاد التي في الفصله ويسدلون كل شئ عورتها عنها
ونفقه الحمار في ان فراخها شاء رها ارباها من صغارها وتكونها ولا
تتشبه له ذلك وتقوم الى الهان في الاخر في الكوكب فهو يقول هكذا
يحيى لكم ان تشتموا من الامم مال والصبر وان تادبوا رجا صلاح
الامر وانتم لا تها من الباطل الى الحق في قوله اخرجوا من الناس فابدين
بما كنتم في الحق الحكام وتشكلون ملك في مجامعهم تشبه ما كنتم
على الصبر فليخرجوا من التوق من الكوكب في الصبح وقوله ذلك لشهادتهم
وتشهادت الشعوب اشارة الى ما سوف يلقاه من الشدة والحق
وادا اكلوا فلا تهموا بان تقولون فانكم تظنون في تلك الساعة
ما تاكلون به وتكلمتم انتم المتعلمين لان روح ابي الذي يكلمكم
في كل اخ اخاه الى الموت والابائه وتقوم الايات اليهم فيقنوا بهم
وتكونوا مغفوضين من الكل لجل اسمي والحق يقهر في المشاهدة
في الحق لالحق في قوله لا تهموا بان تاكلوا وتكونوا لفتة
اداع صلتم في الشرا من تشبههم واليكما يقدسون على ما يقولون
انهم ان روح القدس تشبههم ويقسمهم وقد شرعوا ذلك من بعد
وزول روح القدس وما فعله الرب لال الصاب بالقره التي اشر بها
ومع قوله سلم اخ اخاه والابائه الموت يريد ان يحبه الحق تترك
بينهم بعضهم بعض حتى تصير الاقارب بعدا وودوا لودا بعدا وهذا التنازع
الذي يحصل بين القابا وغير القابا ومعنى قوله الذي يصير اليه
الاستنها يريد الى اخيه على طاعة حتى ياتي الى الحق اقول لغير
فاد اظروكم من هذه المدينة فامروا الى اخيه الحق اقول لغير
انهم لا يتوبون تطاولوا من ارسلا حتى ياتي الى الانسان قال
يريدوا اظروكم اليهود من مدينة فانكم تقولوا الى اخيه

سجده
و

فانظر لا تسبحوا اناسا الى الموت حتى الحق لا يخلصكم منكم
 الذين ليس لهم فضل من قبله ولا عهد افضل من سندهم التمسك
 ويكون مثل قلبه والعهد مثل سندهم ان كانوا متواكبين اليك
 فزالحق اهل ابيته فلا تخافونهم في المفسر هذا القول اوردته الخالص
 عليهم لئلا يسموهم ويصبرهم ويخلصهم فانه اذا كان هولاء صفات
 فكم ادنى ان يلقوا وهداياهم وكون له والتمسك بما هو عليه وفي الشيء
 الذي يتعلمه من رايه ليكون افضل من سندهم والعهد لا يكون افضل
 من سندهم ومن هو عهد وسندهم ليس بشيء الا نفسه وبناولت
 يشير بهم الى التلميحين في قولهم فكم ادنى ان يلقوا وهداياهم
 ولا يكتفون الا بتعلم الذي اقوله لكم في الظلمة فقولوه في الظلمة
 سندهم باد انكم فاكروا به على السطوح فقال المفسر قوله ليس
 ستورا الا سندهم يريد من المشارة والتمسك وهذا قاله للتسليم
 بان سندهم سندهم فلا يتشبهوا بما هو عليه في قوله الذي اقوله لكم في
 الظلمة يريد سندهم فقولوه انتم في الامور يريد ظاهرها والمفردون
 يقولون سندهم يريد ان يظهر له قوله مستورا ويقولون انه لا يفسر
 ان يشهد على نفسه في قولهم في المفسر لا تخافوا من قبل المفسر
 سندهم ان يقتل الجسمي لكن خافوا من يفسد ان يهلك النفس
 والفساد جدهم في جهنم ليس مصفوران قد ساء ما كان سندهم واحد
 ثم وواحد منها لا يقطع على الارض دون ارباب اسكافيا فيهم وانتم
 فتعورون وروؤكم كلها حياء فلا تخافوا فانكم افضل من عصافير
 الذين يهلكون منكم في قدام الناس اعترف السامع قدام ابي الذي
 في السموات ومن يظن قدام الناس انكرته انا قدام ابي الذي في
 السموات قال المفسر فانتم المفسرون الناس وسهلك المفسر
 والنفس الله تعالى الداء الالهي والتمسك لا يفسد لانه افعال الناس
 وخافوا الله ووجههم يشهد بها الى عذاب الكفار وهو المقدم من الله
 وما احسن ما قرن اليهم القتل والنفس الهلاك لانه القتل
 يتخلص منه بالبعث وعلل النفس لانه لا يفسد لانه يكون دايما في
 النمل

النمل الى صامير لانها حشرة وقال مصفوران ولم يقل واحد والتمسك
 سندهم التمسك يريد فيقول اذا كان ابول الثاني لا يهل امر المصافير
 مع كونها حشرة في الجحيم لانه خلقها من اوله لئلا يفسد فكم
 ادنى ان يلقوا وهداياهم ولا يكتفون الا بتعلم الذي اقوله لكم في
 الظلمة فقولوه في الظلمة سندهم باد انكم فاكروا به على السطوح
 فقال المفسر قوله ليس ستورا الا سندهم يريد من المشارة والتمسك
 وهذا قاله للتسليم بان سندهم سندهم فلا يتشبهوا بما هو عليه
 في قوله الذي اقوله لكم في الظلمة يريد سندهم فقولوه انتم في
 الامور يريد ظاهرها والمفردون يقولون انه لا يفسر ان يشهد على
 نفسه في قولهم في المفسر لا تخافوا من قبل المفسر سندهم ان يقتل
 الجسمي لكن خافوا من يفسد ان يهلك النفس والفساد جدهم في
 جهنم ليس مصفوران قد ساء ما كان سندهم واحد ثم وواحد منها
 لا يقطع على الارض دون ارباب اسكافيا فيهم وانتم فتعورون وروؤكم
 كلها حياء فلا تخافوا فانكم افضل من عصافير الذين يهلكون منكم
 في قدام الناس اعترف السامع قدام ابي الذي في السموات ومن يظن
 قدام الناس انكرته انا قدام ابي الذي في السموات قال المفسر فانتم
 المفسرون الناس وسهلك المفسر والنفس الله تعالى الداء الالهي
 والتمسك لا يفسد لانه افعال الناس وخافوا الله ووجههم يشهد بها
 الى عذاب الكفار وهو المقدم من الله وما احسن ما قرن اليهم القتل
 والنفس الهلاك لانه القتل يتخلص منه بالبعث وعلل النفس لانه لا
 يفسد لانه يكون دايما في النمل

في قوله
 لا تخافوا
 من قبل
 المفسر
 لان
 المفسر
 لا
 يقتل
 الجسمي
 بل
 يفسد
 النفس

ادنان سامعتان فليسمعوا لان الجمع الحاضر لا يسمع رسالة يوحنا
المستعجل التي تكلمت بها بطرس وقالوا الصلوة قد عادت عن حاله فكيف كان عليها
اراد ان يتردد في دعوتهم انه لم يسمع من قبل ولا كان به اذ صرح امره بالسالف اعني
خبرهم اليه واعناهم من رايه في القوم الذي شكلوا له وباسه وتبره ومن النبوة
المتقدمة به وشهادته هو عليه وراى هذا ولا مدرك حضوره لكن قد انما هو
يكنه لا مظهر انه شلا فامد لك وقال الجمع ما اخرجتم تدبوا بالنظر وامر يوحنا
فصبه توحها الرياح وتقبلها اي شبه مقببه يوحنا التي ترحل قلبه على
الظنون في الاريا شهادته او لا تفرقه تشككه تاشا لسمع وهذه القوة
بل هو افضل من جميع الناس اورد لا لاشا تاشا فليسمع من قبله للملوك ما هو
مكبرا لكنه نبى واقبل من نبى وحدا لاشا على الانبياء لان كل واحد منهم
تسبى على المسيح من غير مشاهدة وهو شاهد وخدمة فابراهام النبي وعلبه
ليبري في القوم ايضا لاشا وان رسالته اليه كانت من من الاعراض
وقوله ان لم يوجد في مولد النساء اعظم منه كذا من ايام اخامير القوم وظاهر
من قلبه في رسالته وبلغ رايه ذلك لفرح ما وقوله ان الصغير من ملوك السما
اعظم منه وقوم قالوا انه يرد به الصغير من ملوك وله حشنة وكان صالحا
سان والقد انصرف في العالم وامر من الزلازل ويوحنا وان كان عظيما في
هذا العالم فانه قد مد مع الهوى والتفكير والتقلبات فاد افسر ذلك في
يوحنا كان اعظم منه لانه في قديم قد ورتبه وقبيله الكريم هذا العالم
كثيرا وحب هذا التناول بشرى ملكوت السما الى العالم القبيح وقوم قالوا
انه يرد بملوك السما الى القسيسة والصغير اخر اليه من الذين شاولا في
رسة القسيسة لان يوحنا في ششيم وحب المسيح قالوا يرد بملوك السما
الى الملك الذي بعد القسيسة والصغير اخر لاشا اذ كانت الموصية في
العليه لاشي صاد لها ولا ياتلها فاد افسر ذلك يوحنا كان انا
اشرف منه واد افسر من لاشا الانسا كان لاجل من ومارا يوحنا يقول
انه اشار بالصغير الى نفسه لعلين اخذها انما صغر منه في الدنيا
والاخرى لان اليهود كانوا يظنون المسيح انه دون يوحنا فحيث تولد
الصغير الذي هو انا على ملكتهم اعظم منه في ملكوت السما اي في
الملكوت



اللاهوت والروحانيات والامور الثابتة وقوله من ايام يوحنا ياتلوات السما
لم يدخل اليها الا بالنعمة وبه من ايام ارج العالم وترك اللذات ومفاسات
الشهوات والصبر على المشقة والامانة وقوله ان الانبياء في العهد يوحنا
شعورهم في هذه الموقوع الى المسيح هو المتوقع يوحنا ان يوحنا هو اسلم
النظر فلما شابهه القسيسة واد كان يوحنا عند انقضاء السنة
المتقدمة ورد امام الخلق وايد بوردوه كذا لك اليها عند انقضاء العالم
يراد امام الخلق ويشعر بوردوه الثاني وقوله ان اخبرته فاقبلوه بتوبيخا
الخير يوحنا وحتى لا يظنوا ان يوحنا على القبول منه وقوله من كان
له ادنان سامعتان فليسمع تنسبها الى اخرين لفتحوا ان قلوبهم تفتح
ما قاله قائل متى الرسول بماذا انشبه رجلا هذا الجبل شبه ضبابا
حاولنا في الشوق يوحنا الى اخرين منهم قائلين من ان الصبر لم يفرق
وحنانك فلم شكوا ان يوحنا لا اصل ولا شرب فقالوا ليه شيطان يحا
من الانسان ككل وشرب فقالوا هذا انساك احول شرب المشرط خليل
الفساد والحظاء فتبررت لك من منسها قالوا افسر لا في
منقول الحاضر من جلاله يوحنا وازالة الشبهة عنه فقلبه عالم في
البهجة الذين ما تشوا الى الذين بطريق يوحنا وفي الدنيا
حي من ايام ولا بطريق هو التي في الانبياء فاشبهه قسيسة يوحنا
خبر يوحنا ان علاه في ششيم في القسيسة يرد بها صلب اليهود وشبه
لما القسيسة لعقبت عقوبت يوحنا ان هو الصبان اخبر يوحنا
بطريقة الذبح وطريقه الفخ ولا يشبهوا هذه القسيسة ويوحنا مكرام
يوحنا في احدا من شسلة وصورة وراية وان منه سلطان وان احش
يوحنا باسباط يوحنا وان يوحنا في القسيسة في الاكل والمشارب
ويحاشيت الكسبة والخطاة الذي يرد بها قسيسة وقدر الطام هذا
وما يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا
ولو ياقوله يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا
الفساد يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا
يحيى ان قلب حبيبة يوحنا يوحنا الذي كان فيها القسيسة

26

لاهم الميوسون ويقول الرب لك اكور زين الرب لك مايت صيدا لان
الرب لك كانت مكانه كانت في صور وصدا لثامنا انك صور را الرب
لكني اقول لك ان لصور وصدا وله يوم الدين الكرمنا الخطا وانت يا
كنا صور من الرب لك كانت مكانه كانت في صور وله يوم الدين الكرمنا الخطا وانت يا
هذه العوات التي كانت مكانه كانت في صور وله يوم الدين الكرمنا الخطا وانت يا
سردوم صور راها اكله منك قال الرب لك انك صور راها اكله منك
كور زين وست صيدا صيدا وله يوم الدين الكرمنا الخطا وانت يا
اهلها وقوله يكون راها لصور وصدا وله يوم الدين الكرمنا الخطا وانت يا
انه مثل عدايتهم وهذا القياس للعدايات والاكثرت وقوله كرمنا
لكثرت ما فعل فيها من الايات وقوله قال الرب لك انك صور راها اكله منك
اهلها منقولهم وقوله تنحطت الى الهاوية بعد ان اكله منك
قال الرب لك انك صور راها اكله منك
اهلها الات رب العوات والارض اكله منك
واظهاره للاطفال الصغار نعم يا الله ان هذا الذي كان في
الارض وقوله اني قد اكله منك الات رب العوات والارض اكله منك
المستحقين النقيض الجسد انا انك اكله منك الات رب العوات والارض اكله منك
من ماني ودفع متواضع ساكن القلب وتجدون راها لانك
لان نيري حليب وحلي خفيف قال الرب لك انك صور راها اكله منك
يريد به زمان توبه للته وظهر لك الانه اعاد منه والظلم والظلم
يريد به الكتب والاحبار وهذا قاله على سبيل التهريزهم وتقدير
اخذت ذلك من الذين نطقون بسفورهم كرمنا الخطا وانت يا
والاطفال يريد بهم الشاي النيات الذين كانوا يسمعون قوله وقوله
وقوم قالوا يريد بهم الشاي النيات وقوم قالوا اذ كان الله اخي
عمر الخكا والظلماء كانوا مقوله فادشهم والحوادث ان الله لم يصد
ذلك ولا يعلم على ما الله الذي كان عليه امره انك تظلمون وقوله
الخير والشر اخذت ادم فلا جد الحريه قال اخذت ذلك منهم
لانك

20
21
22
23
24
25
26
27
28
29
30
31
32
33
34
35
36
37
38
39
40
41
42
43
44
45
46
47
48
49
50
51
52
53
54
55
56
57
58
59
60
61
62
63
64
65
66
67
68
69
70
71
72
73
74
75
76
77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100

لانك اعطيتهم الحريه فلم يعرفوا منها يحب الواحد ابتادوا الى الشر
وعادوا الى الخير وقوله نعم هذا كان انك ارا ذلك اخذت
هذا الامور من اليهود الذين استطاعوا الحق ولا لاشيا وتعلمت منهم
انهم لا يطيعون قولي واظهرت لك الذين عقولهم لم يفسدها الناطل وهي
مهاية نحو الحق واخبرنا انه لما عليه على هذا الفعل ليقول ان الذين لم
يطيعوه هم يصدقون من ابيه كمدم عنه يولو قاتله ان من بعد عود
الاشقيين ويصدقون الذين انهم يصدقون وقولهم ان الشياطين اطاعتنا
انك شر بروح الشر وقال اشرك الله سدا النار والارض تاكل
اخذت ذلك من اليهود والحكاوي لثقت للاطفال الشرور وسدا ان الحكا
لم يطيعوه بل لاجل ان الاطفال امنوا به وقوله فاقوله انه اقبلت الي
اصحابه وقال لم اعطيت من ابي كل شيء وانا قد ذلك لانهم لم يطيعوه
انه لم يكن له قدر الاعلى اخرج الشياطين خصب وعقوبه من العالمين
وعلمهم انهم ما يرون وعما يرون من طاعة الله او كان انهم يسمعون
الله وهم لم يطيعوه يوفيه انه لا تعرف الاب الا الابن ولا الابن الا
الاب يريد انه لم يعرف الاب عفا الابن عفا الابن عفا الابن عفا الابن
ولا عرف الابن عفا الابن عفا الابن عفا الابن عفا الابن عفا الابن
اي لمن يطيع الحق ولا يميل الى الهوى والاقبال ما كان يريد بها
الخطاء او الشبهة الضعفة والتدبير يود به ناموسه الجديد الذي انطق
كل الدراج وظهروا الاحكام واذا قد فيه الشبهة العقلية والصبر على
المدب وتركت عقابه في الوقت لجا القوبه فاما احسن قوله اني متواضع
بقلي ولم يقل اني متواضع خصب وقوله يسمعون راها لنفوسكم
يريد اذ انشدهم في وقلمه مثل فعلك متواضعا وانفروا ونموال
الشرور كيف انك تيري نير وروحي خصب وقد ما قال ان الباب
خرج والمطرب المذوبه الى المشاه صديقه ويصدقون ويقررون انه قال
نيرك نير وروحي خصب المتشاعر الى ما نودي اليه الناس
النعيم الانشا الى الماتري ولا فاعطيت القوبه التي على طاعة العوات
اذا كانت تاسر اخرج اللذات الفانيه اشرها والفران للذهب وقوم

قالوا انه قال ذلك الياسر الى السنة السبع اذ كانت السنة العنيفة
ملوءة من الاقبال الياسر وقوم قالوا انه قال ذلك الياسر الي
الجزء الاول سنة والنكاح اعطاهم في خيفة لما شاهدوا في القيد
فيها وذلك في سنة قبله لعلهم على الحزن

الاحتجاج الثاني بمحمد وآل بيته

قال فيقول الرب في ذلك الزمان مع يسوع في سميت البار وروح
وحاج ولائهم مدواهم يكون سملة والكلوا فلما انقروهم الرب يسوع
قال اولئك هاهنا لا يمدك يعلون بالاحل ان عمل في السميت فقال لهم
اما انما سمعت اذ وولما جاء والذين سمعوا وخلصوا سميت الله واطل
خير السمعة الذي لا يحل له اكله ولا الذين كانوا معه الا لاكلهم فقط
او اما اني اسمع ان الناس في السميت في السميت في السميت سميت
وليس لهم رب اقول لكم هاهنا اعظم من الهيكل لو كنتم تعلمون هاهنا
مكتوب اني اريد احيى لا الدين سميت سميت سميت من لا يسمي رب السميت
هو ابن الانسان قال الرب سميت من بعد عمله للسميت سميت لال
انما سميت واعلمه وانما يراه باظهار السميت المديده استاذن تمام ما سميت
تمامه للسميت السميت هو حفظ السميت على الوجه الذي كانوا يحفظونه
ودفعه فقط بالظن الذي وضعه على السميت سميت سميت سميت سميت
وهاهنا فضه باهنة تلاميذ ان سميتوا ان السميت سميت سميت سميت سميت
كان تلاميذ حجاجا على سميتهم وخلصهم من سميت الامور العالمية
ولا ينهمل سميتهم ولا سميتهم اياه ولما قال كانوا يعرفون السميت لال دينهم
ويكونون سميتا هو حل السميت سميت سميت سميت سميت سميت سميت
عليه الانكار على ما سميتوا الدالاسه في يوم السميت وهاهنا فن
السميت لم يسموا الانكار التام والسميتون يقولون ان انكارهم كان لال
السميت سميت على السميت كان الانكار وهاهنا سميت سميت سميت
ما فعله داود وسميتا لال السميت والكل اياه والذين يعرفون السميت
وهذا وان لم يكن على السميت سميت سميت سميت سميت سميت سميت

الادور على كل شيء من عنة الله وتوسوع ابن ذون ادماحل الت في الرحا
 والما لمتن الحوريب وانام ادم الى اودود لثمة لثمة وادكان الامر
 على هذا فاعلى الامم اولاد ادم كانوا اولاد ادم اولاد ادم اولاد ادم
 يزيد ويقول انا عقم ما فعل اودود لما جاء والد الذي معه اعد دخل الى بيت
 الله واسبقا ريش الحكيمة اكل من الرسة ونايت الرسة ونايت الرسة
 على ان اثم الطاهر اثمك والمشرقة يقولون طاهره اثمك
 كتاب صوب واحد عاوسدنا الاخر وقوم قالوا ان اسرار هوان اثمك
 فامر لاد بالانزال اعطاه واخذ ما حله الشبه ما فعله اودود حله
 اما انا فاعلمه الله في يوم السبت من دبح الداج وقرب القارب
 للاسفار وحكم الهادها وعر ما يوبين ولامدومين وقوله ان
 عاهنا اعظم الجمل شر لانه شديق يكون اثمك اعظم
 من الله فمهر اول الت في القله التي من اهلها الرضخ منه لاجل
 بني اسرائيل وقوله لود فمهر ابي لرافه افسد لاديه ما كنتم بالدين
 نقولون من لا تحت القله الى لود فمهر يصدى وغمر وهو الرحمة
 والود لاديه العتيوان لا قصر في لود فمهر يصدى وقوله ان
 وقوله انه قال الت سب الانسان خلق ولم يخلق الانسان بسبب
 الت وادكان الامر هكذا فانه يخافه اولي من ان يوت بضره
 العوز كور يسمي ان سكرتي يقتل طلحة الذي وجد في يوم
 السبت وهو صبح الغيب يقتل ان ذلك كان في اول السنة العتيقة
 ولود فمهر حتى يتحقق قابض ادمه منها اطلعت لك اسرها
 والحق ان سبنا لود فمهر الت في الحسنة ومطلحة فعل الخير
 لانه ان العز الوحيد الذي كان عليه ومن فيه شئنا من الخير وحده
 ورافه وصوبنا وسنة يتحقق تلك لاد فمهر سبها في الت وقوله ان
 ابن البشر هو سب الت يتحقق في نفوسهم انه سب لاطفعا اثمك
 ويحل ما يشاء ويقتد ما يشاء وادكان هورب السنة فلا لود على
 الامم في القله التي من اهلها الخلف في وقت حورم خبره ومطهم
 من فيك السبل لانه لم يفعل الايات الافتخار وعلى طريف العتب

٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

والله الذي من اجلها قال ان ابن البشر ياتي في مظهر الابن البشري
معه ملائكة ابائهم وملكه تمامه ثلثة اشهر لثقتهم بونه ولا يملكون
خلافه فمخرب بتمامه ومفادته ايام الى اهل شيوخ وملايكة الثمين
لري ان الشعوب الغريبة اشترى اعادها الى الله وفي فليس كذلك
بل مقبلة في قساوت القلت ومن قول ان الروح الصالح اذا خرج من
الانسان يضيء بطرف الموضع التي لا امان فيها ولا يترك راحة ولا يجد
فيعتقد اعود الى بيتي والموضع الذي خرجت منه فابقي وبما دفعه
فانما هذا من غير انما يتخذ مفود فاحذر معه فانه ارواح الشر
منه ويدخل ويكسب فيه فتكون اخرت ذلك الانسان انتم من الاولي
هو ان الشيطان اذا خرج من الانسان ولم يبق ذلك الانسان ويملك
الطريق المتعقبة فهو ذلك الشيطان معه شياطين اخر
شكك فيه لانه يرى ان ذلك الانسان يعمل لشككته او كان لا
يظن في الحق ولا يقدركم عن الشر وتغير ذلك اخرته شر امر اوله
خلد في التسليم بعد محلي الاشياء التي اوجبت ان الذي انا شمس
الانسان ومفادتها الشياطين والشر من يملك الموضع من تابل
اشترى ولا يترك في شياطينها الشياطين انهم يظن انهم
الملكان الروسا فها كانا تسدان دكرها الى الابد وكما
يوسف في سجنه على ما ظهر من الزور وتقوم في هذا الفصل هكذا
قالوا الانسان يرتديه شعب اسرائيل والروح القدس ومن يمتنع
لقتل الانبياء والشر والحدود للايمان فمعه من الناحية الذي
اعظم على يد موسى وطوف الروح في الموضع الذي لا امان فيها
يريد في الشعوب التي لا تسد الاصب فيها ومودها الى امة ال
اسرائيل التي لها من الفضيلة وقتلها الانبياء ومنها على قتل الخلق
والاخر الشوق في الزور وقتلهم لهم قال في سجنه وبنوا
كلم الحق واد الله ولعونه تمامه فاعادهم بطولون بكمونه فقال
له واحد من تلاميذه امك واخوتك راو يظنوك فقال وقال
لذي قال له من في امي ومن اخوتي فاذي سيد لي تلاميذه
وقال

وقال هؤلاء امي واخوتي ومن يصنع مشيئة ابي الذي في السموات هو اخي
واختي واممي ان لا احد من اخوتي يشرب من ماء قمعوب ويوشا
ويشربون ويحذوا اولاد يوشعوا ويوشعوا لانه ترسانهم ومن
يقول انهم انتم وابستة وعونه ومن يظنهم يحذرهم واقدارهم لانهم
لا يدخلوا في خاطره ولا يوقفوا في فراق من قتلهم هذا لظهور
لظلمتهم عليه وشبهه من ذلك على انهم ما كانوا وقتلوا له على
عظيمة ثوبه فاقول ان اناسا هكذا امك واخوتك تمام
خارجا وتقوم قالوا ان كان هو القابل لذلك والله الذي من اجلها
قال من في امي ومن اخوتي ليس له اخوه لكن لري الشياطين
ما فعله اخري من الذي يملكهم من الشياطين من الزهاد والذين يعلمون
الواقع لئلا لهم بذلك على الالهة ولعلهم ان الذين يتصلون
به الاوصال لا يملوا الاختيار في امره من الذين يتصلون به
الاوصال الطيبين واما روات الاب الذي في السموات هو القائل
الحق والامتنان من الشكر الذي له الحمد دائما امين

الفصل الثاني
في اليوم الرابع من شهر صفر من السنة وثلث
حاجب الم فاحم الم من كبريتي انه صعد الى السموات وحل
وكان الم في كل مكان على الشياطين وكلهم بائس كثير قائلها هو
خير الزارع ليرى فيها هو من يرفع سقط البصر على قارعة الطريق
فان الطير والكلاب وتعض سقط على البصر حيث كان له ارض
كثيره وللموت اشرف ادم له من ارض لا اشرفه الشياطين اختزن
وحيث لم يكن له اصل يسكن ويعض سقط في الشوك تظلم الشوك
وحقته ويعض سقط في الارض الحية فاعطته للواحد ما به
والاخر يمتدون ولا يملكون من له اذان سامعتان فليسمع قال
ذلك اليوم يريد به اليوم الذي حان امة واخوته اليه
والتمسوا ليكلهم تدمر فاما فقامت القلة في اجتماع الموعود اليه

وهو مستند وامنه حله لغوئهم وشفا احكامهم سوى الكهنة
 والمقر له فانهم كانوا يحسدوه ويصدونه وكلمة وضعوه للفسنة
 لاجل الرجة ولما وقف مرة او وقف الناس كلمة دامة على شاطئ
 البحر فصرخون ومن بعد الآيات الله صنعها من اجل الظل عدل اني
 المتكلم والحققة واجساد النفوس منهم نور الامانة الا ان
 القائل ان يقول لما جعل الجبل لم يعمل كلامه امثالا لكن
 والان على شاطئ البحر جعل كلامه امثالا لوزنهم ويقولون ان القلة
 في ذلك ان الدين صغر ولا الجبل كانا او فانا الناس والدين
 لا عثر عندهم والدين يتقوا على الشاطئ كان فيهم كتاب ومقر له
 وحضوره كان لصحة والمشرق من بعده والامانة بالامانة اسما
 عدة الاول لاجل الكتاب والمقر له وانهم كانوا يستحقون بصره
 قوله للمنتبه ودفعه والدليل على ذلك قوله من بعد لكم هذه الوقوف
 على امر الموت الثاني فاما لم تهاوتها والتاني لان الذي كان يتكلم
 في هذا السبل لمن من منته فاورده امثالا لمصوره وصورة
 خفية في النفوس تتصور عند كونها وتكلمت وهكذا كان فعل
 الامانة عند ابراهيم الاشيا الرقيقة بوزنها بالامانة والرموز
 والثالث ليعبر عنه التاميم وينبغي من شويحة ولشعرهم
 بان اذ هاذم لست تصانبه وتسلهم في نفهم كلامه عن تويجه
 والامانة التي كان يوردها خلع الكل منها ما كان متعلق
 بالامانة المخاض وهو زمان تدبره في مدة الثلاثة سنين كتل الرجل
 الكلام ومنها ما كان متعلق بامر في الزمان المتناهي هكذا
 المتل الذي ضرب به الزارع والرموز والامانة لها واحد وهو
 الكلام الرموز الذي استدل على المعنى فكيف لم يتوسط لفظ
 اخر والدليل على ذلك ان الذي قاله في من في الزارع من ان
 يزرع ويقول من يزرع ولو فانه مثل وعرف قائل يقول من ايضا
 وضره لم يزرع الزارع يزرع من يزرع وتسمى زارعا لانه يزرع
 ان يزرع في نفوس الناس على الحق ليعلم الفضيلة كما يفعل

الزرع

الزارع في سائر الدورات الارض لاجل المزرعة وعلى الارض التي
 يزرع فيها نفوس الناس وتكونهم اوراقه الطريق يريد بها الطمانينة
 والمهلك التي لا ياتس الحق فيها والظلم يريد به الضلال والظلم
 يريد به النفوس الضالة والضعفة من قبول الحق وقوله بحيث ليس
 من يزرع يريد به في نفوس لا تحت لها وقوله من يزرع يريد به الى
 الزور الذي رده عليها بالحق وقوله لان ليس له عطف لما ظلمت
 الشئ وتجن جفا يريد به لان قبوله لم يكن عن ضرورة شئ بل
 وقوله واخر وقع بين الشوك يريد به في نفوس قد احتجبت بالار
 الزوبية ومنه القائل وشهوانه وقوله وعلا الشوك مخنفة يريد الشوك
 ان حار الفام والار الزوبية صرت من نور وقوله ولم يعطيه والارض
 الحسنة يريد بها النفوس الصالحة الباحثة الفاحصة الجسة للحق
 وقال فيها انها ممتزجة لانها علمت الحق وعلمت به وعلمت به وقوله نفس
 يابيه وبعض يتبين وبعض يتلبن ليعتلف الناس في نفسهم ونفوسهم
 قالوا احكام التلبن يريد بها الذين صعدوا امور الهمة وظهورهم
 الصلاح واعانوا الحق وقوله وانهم يتلبن في العالم بالحق والاحكام
 السنين الى الدين فعلا هذا وقوله امانة اوامر الاجل من اوقات الخد
 الاخر والمضي الى الشئ عوض الميليين ومكافاة الشرائع والاحكام
 الامانة من الذين من انهم فعلا ذلك وقوله الناس علم الحق واعادهم من
 الظلال الى القول بالامانة وقوله قالوا ان احكام التلبن من الفضل
 الدين عند روعة عباد العباد وفاس عفاية لاسيما من المؤمنين والاحكام
 السنين من الفضل الدين عند روعة عباد الامانة لاسيما من المؤمنين
 واحكام الامانة من الفضل الدين عند روعة عباد في نيتهم واما الفضلة
 لاجل الفضلة لا لموضعتها والاحكام العباد فيها وقوله لانه هم الامانة
 الدين المرات لهم وقوله قالوا ان هذه الامانة ليدل على ان الناس
 لا يزرعون بل الذين يزرعون في عباد الله واما في الفضلة بل
 فخيرهم يكون عالما بها وبصفتهم وتوكلوا وبصفتهم في الطقة الحسنة
 وقوله قالوا ان التلبن الاول اشار الى الزواجات والثاني الى الارامل

لانهم لا يسمعون بها واوردهم موت النبي ليري ان هذا المبدأ قد مضى
 بقي انهم يسمعون ولا يفهمون وجميع ما اورده في النبوه بذلك انهم
 اختاروا من يكون الحق ويحبونه ولو عادوا لقبلهم المخلص فان
 التلاميذ للتأليه عزنا وولعوا بالسلام انهم بها اذ وقوله طوبى لغيركم
 لانها تنصرف واذكر التي تسمى معناها اعطاه السعاده لموت فلو انهم وادانهم
 انكشف عنها النطق لسمع من ملكوت الله لا عساه وادانهم المسيح
 فان هذا شاركتهم فيها اليهود بالرغم من قوله فان كثيرا من اولاد
 الابراهم يشقون ان يسمعون ما يسمعون ولم يسمعون ما سمعوا ما سمعوا
 ولم يسمعون اني اخبروا ان يسمعون واما في وعلوي ولم يسمعون لهم ذلك
 المشاهده لكن سمعوا الروح حيث نطق فاما انتم فانكم اذ سمعتم هذا
 وكلمة الملكوت يريدونها شاركتهم في سمعته والذين يريدون الشيطان
 ولو ما يقولون اني القدوس واحد الكلمه من تلوهم حتى لم يوتوا ولا
 يسمعون او يسمعون من هذا ايضا ويقولون وكل العالم يظفان القسي وشاير
 الشهوات تجعل ويحقيق الكلمه وتكون بالاشياء والعقل التي من اجلها
 قال وكل العالم والعقل لان الاربعه شبه الفكر والفعل متماثلان
 قد يجوز ان يكون انسانا عينا وقوله حتى يحضر في الاموال في
 وجهها فلا يكون ملائما ولم يسمع من الفكر والارواح فغيرها فان كانت
 حقا لا يفرضا لان قوله وكل العالم يظفان القسي يحضر جميع
 الازابل لوقا يقول والذين زرعوها في ارض حبيبه اولئك الذين
 سمعوا الكلام وقبلوا صادقا وانما تبارك الصبر والتمسك بالرسول
 وضرب لهم مثلا اخر قابلا لاشبه ملكوت السموات انسانا زرع زرع
 حبيبه في حقله فلما نام الناس جاء عدوه وزرع زوايا وسط القمح
 ومضى فلما استأتمت القمح وصنع ثم حبيبه ظهر الزوان فجاء عبيد
 رب البيت فقالوا له يا سيدي انك تترك زرعنا حبيبه زرعت في حقلك
 فمن اين صار فيه زوان فقال لهم رجل عدوه فقل هذا فقال له
 عبيده انتم اذ ان ذرعت فمخوفا فقال لهم لا تبالوا تجمعوا الزوان
 فيسحق مع القمح وتكونها ميتان جميعا لان الزمان الحصاد وفي
 زمان

زمان الحصاد اقول للحصادين اجمعوا الزوان اولاً وشدهم حنانياً لحي
 النار واما القمح فاجمعوه الى اهرابى قال المفسر هذا الشكل
 يختص بالشيطان والقليل والرسول الصادق الذين زرعوها في
 زوايا بين حقله الصالحين وملكوت السما يريدونها شاركتهم في
 اسم الله في حقله والاربع العلة في القابلين له والمتمين منه تترك
 القمح وتترك الزوان في القابلين له وتتركه واضطجاع النار ليس
 يريد به الاضطجاع الطبيعي لكن الغلبة والاهمال للموت بالحق
 والتشاغل بالشهوات والعدوه يريد به الشيطان والقليل والناجين
 والمخلصين الكذابين والزوان يريد به الارواح الزانية الحاصدة للحق
 ولم تصد مسددا الزوان مزود في حقله لمناجيت الحق في حقله والشيطان
 يخدمه وغيره بما يشبه الحق حتى يخون فعله ويدفع الزوان الى الحلو وما
 الحزن كما قال بولس الطرسى لا اضلح النار لعل ان سمع دخول
 الشيطان الى العالم وهو عالم الحق وقوله لما كنت القس في حقل الزوان
 يريد به ان سمع انتشار الشياطين في الارواح الزانية فيها وسأحب البيت
 يريد به نفس والملائكة عبيد الزوان الحسد يريد به حقد الحق
 وقول الملائكة تطلق متبغضهم يد على حقدهم كمنش الشيطان قوله لعل
 اذ استمر الزوان في حقله سمع الشيطان قوته فادركه ان الناس الذين
 هم على طريقيه يريدون ان يسمعون فاداهم لعل فقط وجاؤهم في يوم
 نالوا الظلمة والحق والمخلصين الملائكة في الظاهر يحقون واداء
 ودر علمهم طين الطنار واليا لكون طينونا في المومنين يسلم المومنين
 منتمين عدوه ويضعفون ويتركهم في حقله والصادق يريد به ايضا القابل
 والصادق يريد به الملائكة وقوله مسددا اول الزوان واجعه ليقول
 فاما الاضطجاع فاجمعوا الزوان يريد به انه امر في ذلك الوقت يجمع
 الكفار معاً الى النار والارواح الى القبر وتقدمه تترك الزوان الذين
 هو الاضطجاع لا يظن ان الارواح تترك الحصاد منهم انهم يظنون
 منهم ويضعفون جميعاً والعلة الحقيقة ان دار الحكماء بها المتكلمون
 كما قال عند تفسير هذا المتل وفيها تقع الحكمة كما اقرع منها يجب ان

عنى ان ارفع يده ويقول المنيك لبي قالوا لولم ان الارواح تطغون او لا
الملكوت ونسبنا قال اولاد طلف الانه لا اقول النار ونسبنا
الارواح من دون مثل الشجر في ملكهم ويقولون ان هذا قال
نسبنا غنايه الارواح لا تظفوا الاختلاف بالاشرا فانهم يحفظون
محفظهم قال فيقولون وتنبه ملكوت السموات كنز اجنثا في كل
وحد انسان فيسأله ومن خرج مني باع كل شيء له واشترى ملكوت السموات
قال انفسهم المفسرون يفسرون انفسه التي من اجلها عند الخلق
غرب الامثال للثلا مدي ويقتولون انه لما امرهم امسلا وسروا وحكم
نراهم يراهم من الملكوت والملكوت النباء يريد بها اشارته واليه
وتنه عما كنز اجنثا في كل الانبياء كانت في اولها كما في السموات وغير
الجنس من بها والرجل الذي وجد حمار المومنين بها الدين اطلقوا
ثم الاعتقادات والديمار القديس بنسبها قال فيقولون وايضا
ثم تشبه ملكوت السموات امثالنا خارج يطلب الحمار المفسر
التي في التفسير في باع كماله واشترى ملكوت السموات
الذي قبله شوق ان قوما يقولون ان الاول بعض الشعوب الغريب
القاتله النار وفطرا يحتمل اليهود التي اتفقوا قال فيقولون
وايضاً تشبه ملكوت السموات تشبه القوت في الحرف تحت من كل جنس
سكنه فلما استلالت اطلعت على الناطق في النار وبعثوا الانبياء في الارض
والاشرا لارادوا من خارجا كمال يكون في انفس هذا الزمان يخرج الملك
ويبرزون الاشرا من وسط الصديقين وليقومهم في انفس النار هناك
يكون الكاوس من الانسان قال فيقولون ملكوت النباء يريد بها اشارته
وتشبهه لها بالمضي ولغير الشعوب الخلفه فيها كالمضي التي لا
تتم فيها صف من الملكوت لكن من كل نوع في النار يريد به النار
وتشاكله يريد به اخيه وانفسه لان في اخر القاموس في الارض ومن
الحمار ونسبنا هذا التفسير ليرغب سامعيه في فهمهم من
الناس على الخطا ويشرح المشكك كيف قال في بعض المواضع انه
هو الذي لم يظفر على الذي يدين الكباش من الدنيا وها هنا قال
يرسل

لو
ع

يرسل بالملكوت فيهم والمفسرون يقولون انه قال يبرزونهم يعني
انه امرهم برفعهم ومع هذا قال نسبنا كان بوجه كلامه تحت
الناس تحت وما يوحى به خدعهم فنه خرج على شيل المواضع وقصه
كانت من الكاوس من الانسان يريد به الحشر وانفسه والاعمال على
فلكه وسأعدوا الشيطان ملكه كمال ما فانهم من غير الارواح
التي في النار قال فيقولون انفسهم هذا كمال قالوا انهم انفسهم
لهم من اجل هذا كان ملكوت الملكوت النباء تشبه انفسهم تحت
الذي يخرج من كل واحد او في النار في النار في النار
لكن لم يكن من باهم قد علوا ولا لكن ليأخذوا ابرهم واعتبر افسهم
والملكوت المتولد في النار يريد بها التشبيح وكل من كان
من العلماء خلاص من علم الله الاول والآخر الصديق والمكينة
يريد بها انفس الصديق والمكينة وتقدم الكلام ان يكون فيها
كلمات بالشهادات على قوله من الكباش من الدنيا وها هنا قال
فلما اكل يسوع هذا الامثال انتقل من هناك وحالاً الى بلدته
وكان يعلم في صامعه يعني فيهم بهتوا وقالوا من اين له هذا
الحكم وهذا التعليم والعز بالاسم هذا ان البخار النباء تشبه انفسهم
يعقوب ويوسا وييمان ويهوذا البشرا لكونه كلهم عند انفس
ابن له هذا كله وكانوا تكون فيه او كان يسوع قال لم ابرهان
بني الان في بلدته وبسته ولم تصنع هناك توك لتسب لاجل امك
ابائهم قال فيقولون مديت يريد بها الناصر لان بها تربي
وتعلم لم مع فعلهم الفصح لرحمة وانفسه الذي فيهم من حكمته
ان على انفسهم ان يوسع انفسهم لان الملك لا يتعلق بالابوة
وكان ينبغي ان يعقوبوا من موسى لان انساب علم ولد او ودين
بني ويقولون قال كيف قال متى ان اهل النار تعقوبوا من حكمته
وتوقه وتعد قليل يقول انه لم يتعلق بها خارجا كمال انفسهم
والمفسرون يقولون انه قال ولم يتعلق في النار لانه اقله انفسهم
ولم يقل ولم يتعلق اصلاً ولم يفسر يقول انه لم يتعلق في النار ولا غيره

د
ع

سوى مرض يسير ومعه يده عليهم وشعروا وقولهم انه ابن النجار ولما منهم
انه ابن يوسف وقوله ليس يكون الذي هم هنا الذي مدبرته وميت
وعند احد قايما كتب مخرج به غاوت الناس بطاعهم اويها وذلك انه
كربون السعة ادا شاهدوا فضيلته وشبههون القريب وان كان فاحلا
لهم فبهم ينشروه واموتة ومرفق من يد ويتبين اصفاة ايضا ولم يصنع تم
شك من الالات لئلا يزيد حشدهم وشكائهم لان الفايده في فعل اولك
اد الناس من الظلال ولم يقل حرايج فليكنه لئلا يظنوه غير مقدر على
ذلك حتى لا يقولوا كما قالوا اديها الطيب اشف نفسك وحي لا متقدرة
عذرهم لم يقتل الخبز بالغير وبطرحه وحي لا يجرطه فمقوله ولو
شاهدنا منه المات وعجايب لاسنابه ولو قال قول في فعل اخر انه اورد
لم امثاله من القديس وقال فان الميا ابروان الى بني حننسه لحن
الامر ابرمه من شعب غيب ولا الشيع شفي ابر من بني اسرائيل
ان نعان الذي هو من شق عريب وهذا اورد له يدهم شوطا عنهم
المقدرة المضادة للغير عنهم وقوله مرفق انه لم يقدر ففعل عند
اي واحد مناه انه لم يحتر لاجل عدم امامته وشفها

الارواح الربانية في حشر ارواح

قال من اصول في ذلك الزمان سمع هيرودس وسمع الرب مخبر
خبره فقال لفلان انه هذا هو دوحنا الممجد في وهو فامر من الاحوات
من لجل هذه القوات تعول به ووضان هيرودس قد امسك دوحنا وشده
وحمله في السجن من اجل هيرودس امرات اخيه فليس لان دوحنا كان
يقول له ما يحل لكان يكون لك فوكا ان يبرق قتله وهاك من الجمع
لمنه كان عندهم مثل نبي وكان يوم ميلاد هيرودس فرقت است
هيرودس في الوسط فاعجبت هيرودس بناتها اقم وقال اني اعطها
ما تطلبه وابها فليقت مناجها اولا وقالت اعطني راس دوحنا
المعداني في طبق فخرن الملك وبجل العيين والمثلثين معه امران
له

ومطحن وارسلوا خدراش يوحنا في السجن او الى الراس طين ومعه
للمصنف واعطتها لانيها وانا لا مبدوا وانا لا مبدوا وانا لا مبدوا
شوع قال المفسر هيرودس هيرودس ابن هيرودس الذي في يهود
ولذلك وجعل الصبيان ومرفق من يد هيرودس الملك ان اسم الملك
في ذلك الوقت كان قس كاريوس ومن ولوقا يدعيان انه الرئيس
الرابع والتمه التي من له لها اسم شمس هيرودس هذا الوقت لان
تفاعله كان اكربا وانما فتم الظلال وقوله افسد هذا هو
دوحنا المعده وقام من بين الاموات لاجل هذا يصنع الالات لان
كان يعرف دوحنا رجلا فاحلا وانه قتل ظلالا وكان في اوله كمال
الاجابة لم يرا ولم يناد عنه جهرا للفران لانه كان حيا لا مبدوا ومرفق يقول
ان اخبر قالوا انه الميا واخرين واحد من الانبياء وان هيرودس لا يسمع
قال دوحنا الذي قطعت انا راسه هو قام من بين الاموات ولو قال يقول
ان هيرودس الرئيس الرابع سمع كلاما بفعل وتبع اولاد ان انما قالوا
انه الميا وقوم قالوا احد الانبياء المتقدسين قال هيرودس راس يوحنا
انا قطعت من هذا الذي اسمه يشبه هكذا هو المشرقين يقولون ان
الالات لاف ليس من جهات الظلام بل من جهة هيرودس ذلك انه
لما سمعوا به يقولون ان دوحنا قام من بين الاموات ولم يقبل ذلك
منهم وقال منعهم انا قتلته ومن بعد ذلك لما راى الدهر قد انشردت
وقال دوحنا الذي قتلته قام من بين الاموات لاجل هذا تظهر من هذه
الالات ولما ذكر من لم يرد دوحنا اراد ان يبرق قصته لتكون معلومة وليف كان
قتله لالان هذه موصفة ما كان له لست لاجل اذ لم يرد هيرودس قبل في
موضعها لان الفرض وكما يعلق بالحق ولم يكن هيرودس كماله
تعلق بها لما اورد ما قمت يقول ان دوحنا قال لم يرد هيرودس ليس في
سلاطون ما يكون هيرودس بالك امراه ومرفق يقول انه قال ليس انت
سلاطون على اجد امرات اخيك وهذا هو القله التي من اجلها قتل وما القله
للقلا لاجلها شفع دوحنا هيرودس من التزوج بهيرودس ولم ينع هيرودس
لان الرجل هو السلاطون في الامره وعلى التزوج بها في شق التشكك

قادت الى ذلك من قبل اللون في موضع قريب من البحر لا يبعد عن البحر سوى ما
المسافات التي بين الرجايات وعمل ذلك في القصر حتى كانت عليه
الحجر من البيت قال من الرجايات والوقت انزلهم ان تصعدوا الى
السفينة لتسبحوا على البحر لطلعت المروجة والخلق المروجة وال
الملك السيفه ليعلم فلما كان الماء وكان معه هناك وانجسني في
وسط البحر فصر بها الانواع لمعانته التي لها في الجموع التي من
الملك انصر ما شيا على البحر فلما رآه لا سيما ما شيا على البحر انصر بها
وقال انه خيال ومن خيالهم من خيالهم قال انتم وانما ولا تخافوا
اجابه بطر وقال يا ابنت انت هوما من ان انك على الماء
فقال له فقال فقل لطلعت من السفينة وشر على الماء انما لا تسبح
فراى قوت البحر خان وكاد يعرق فصاح وقال يا ابنتي فلو كنت
مروجة معه فاحده وقال له ما قبل الامانة ان شئت فقل فاحده
السفينة فلك البحر فاما الدين كانوا في السفينة وسجدوا له
فقالبت انت هو الجموعه ابن الله فلما عدا واما الى ارض
حاشا ففرقه من تلك البلاد كلها واسروا في البحر اول تلك الكرة
فقدوا الله فكل المشركين وظالميه للامان وظاف في قوبه فقط
كل من طلع قال انصر بقوله الرجايات ولا على حشمتهم
ولما رستمها به وامتناعهم من مفارقه والدها لظواهر في ارامه لهم
ذلك لغرب المروجة وفي الباطل لكيما تواميه من نفوسهم في اية
الخير خلاصه والبصه منهم ولما بهج البحر فمروا فاموا بهم وبخلصوا
فصعدون اية الخير فلحقهم ومن ثم يقول انه انهم في غير
يت صعدوا والقولان صحاح انه ذلك انهم اول انطلقوا الى غير
يت صعدا وبعد الى البحر فمروا به الى البحر وحده فقلنا انما
شعبي في البحر فخرج من الناس ليعلموا انهم في البحر
سجدة وادامع الرجايات لانه وقت الحاجة ولما شئ به في
مدارونه المصلا كانت او كان هوسه عنده حاجته كان يدوم الصلاة
ليعلمنا الشريعة ولما قاتله وفي تلك الايام خرج الخلفاء الى
الملك

للليل الصلاة وقارب الصبح في صلاة ومن احب ان يستغفر ما زاد ان
الصلاة يجب ان يكون لها موضع مخصوص و زمان مخصوص وبقره صلات
الغنية نصف من الارض فزاح كبره ولعل انها كانت في موضع طين
الحجر او المعدن من طينة وهذا لشدة ذنوبهم وخوفهم والريح كانت
مضادة لذنوبهم لهذا الغلة بمسها وهذا كله كان من اثار سيدنا نوح
السلام كان لوح الحجر ومضادة الريح ولكون الشفة في وسط
البحر ولا نه ليل ولان اللوح كان بعدة منهم ومن بعد ما شدد قلوبهم
والمنشرون يقعون الليل الى اربعة اقسام وينوب كل قسم منه
بالترابسة فطربا وبقره اليهم في الارض الاخر لعلهم الصبر على
الشدة وصاحبهم كان عند شاهد نهر ماء ينظرون انه ويا خيال
وسطا نية لانهم لم يتحققوا بحبه وكان ذلك اعظم واشد من البحر
وكذا ذوقه تخلف الكمال فيهم على الصبر عند حلول الابرار
خطابه لم يعرف فيه نعمته من حلاله لا يعرفونه من الشاهد لاجل
الليل وشبهه على الماء وسعوا في حجة بانه الا دل في المصطفى
على الماء وقوله ان كنت اهل هود لك شك في بقره وفيما تفعله
ومرله ارفق ان اشر الكمال على حجة له وقوله في الماء دل على
استغاثته به في الش على الماء فحمل سمعون اعتنا له وان المسح
من ومنه ورجل على الماء وتلك من التي عليه وانظر الى عجيب
الطبيعة البشرية فيما هي في غاية التواضع تحط في اشر شي
فان سمعون اول اشر على الماء تبايعه ومن اشر من خاف العوف
من هذا عل ان بقوة سيد الكل من على الماء وانما تبايعه بدول على
خوفه وبطاعته زائده اليه ولقد وراوا ان مكلف سيد كل على ان
من الامانة اداء له لا لوط الا للبحر وبنا الريح لان صعد الى الشئبه
سيد له على ان افر لها بان سكرها والمغصير الهات مكلف
وادعاه اهل الشئبه له بان ان الله لما شاهده من اياته والعل
الريح افر لها على انظر ليد على ايدي زيد في تفرجها في السوال
التي في الاية وتبين كل على حسان في تفرجها على كل

قال له يا ابن الله انك لا تعلم ما تقول لانها لم تجزأ على
ان تترك قدامه وتقول اني قد ارسل الاله من بني اسرائيل
على اسم الله الامه وهذا قتلته حتى لا يبقى لها عدو تركه الله
وقوله لا ارسل الاله من بني اسرائيل بل ارسلني على خلال
بني اسرائيل ونحوه ما من بعد ذلك على قوت امانتها وان ذلك القول لم
يرفع عنها بل ان يقينها انظرنا احادها كلامها وصف من الكوة
وذلك قوله لم تجزأ ان تترك هذا النبي يعني بني اسرائيل ويرى للكلاب
الذين هم الشعوب الغريبة وما احسن عذرها في القاتلها ما لم يمت
بقولها مع كوفي كلتيك لمين بك ان تطعن من قلات ما يدرك
ان تشي ابي بعد ذلك وهذا لم يوقى ذلك على اسمها وعاد
مستافا من بين الله ان من لم يوقى فلا يظهر به حسن امانتها كما
فعل مع القايه بقوله اما اسير واسفله لعلنا امانته بقوله لا اسحق
ان تدن لي تحت شقوبي واما فعل مع هذه الكفانيه اما كما من
احاسنها وتوكلوا لها سدينا انها الامراء عظمه في امانتك من اول هذه
لطان اليهود يقولون انه تحت الشعوب الغريبة ولم يقل لها انها
الامراء لترا انتك لكن قال لها يكون لك كما اجمعت ليدل على ان
كلامها ليس سادجا بل عن منه صريح وفي تلك الساعه برز
اسفها ونفذ امره الذي لا مرد له ومرت من يقول انها انطلقت الى
بنيها فوجدت اسفها ملقبه على التمر فوجدت فيها الشيطان والمتركون
يعولون هذه الامراء بافعلت ظهرتها منها ثلاثة فضايل التواضع
باقامتها نفسها مقام الكلاب والثانيه بيقينها بان القتل من قوته
بعتها كما القاتل الذي يتقي من المايد والثالثه الخوف انها
توصلت لان اقامت نفسها مقام الكلاب حتى بلغت وضعتها
او بعد ذلك الجبل واحد اسفل سكون من هناك وحدا الى غزير الجبل
وعمر وعمر وعمر واخرون كثيرون فخر واغند رجله وبارك وتعب
المع انه ينظر الى الميراث يكون والفرج يشوه والعنان يسفون
والع

٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

والصبيون وجدوا اله اسرائيل وان سكرهم عانوا لاسد وقال لهم اني
انتم على هذا المعنى لان لمين ثلاثة ايام ما صابوا ولمين قدامه ما يكون
ولا يدان اطلعتهم حيا كما بقوا اصل لا تصفوا في الطريق فقال له
تلاسد من اين في خبره في التريه حتى تشع هذا المعنى فقال له لا
عند حرم الخبز فقالوا له وسبعه وسبعه من سكرت ما سكر المعنى ان يخلص كل
الايض واخذ سبع الخبزات والخبز وبارك وكسر واعطاهم تلاته واول
التلاسد المعنى فاحل حدهم وشبعوا ثم رفعوا مضلات الكسر سبع
انفقا على حمله وان الذين اكلوا من اربعة الاف رجل الشوك الشك
والصبيان قالوا المفسره فانه كان يطوف المدن ويشي ووقفه
كان يترجيه الرضى ويتشغفون منه وما احسن امانته هؤلاء القوم
لم يبق القوام حيا قدامه وقنعوا به لك ولبيد نوحه من نفيه وتجب
المع كان لمين ليرة اشغابه ونهوض الميراث على ارجلها والعهده في
اسراعها ما صوبه واخبره الكفانيه لغزه امانتها لم يبق الحاضرين
حده في ترك الاستماع منه ولم لم يمتد التلاسد في هذه الدفقه ويقولوا
له اعرف المع لمين اراوا المعوسهم خبرا كما فعلوا اولا ونقول المفسرون
الاسف فورا فمدرته من الدفقه الاولى وان المع لم يكن بقدر حاج
ولم قال له اني راح هذا المع لاجل معامهم عندك تلاته ايامه عده
ما ما كان له ليدركهم الاله الاصل يقول بعد ذلك في اليوم الاول والثاني
لانه زادهم لمين فمضى ولم يسأله الشعب ذلك لانهم لم يجاسروا
فاستدوا وكا لهم الفضل المودا ويقولون اني ان اطلعتهم وهم صام
لا ويزلوا لعلوا في الطريق ولا على قدرته وجوده ومعد طيقه فمضى
يقول انه وما منهم اومن فقال يقول التلاسد من اي مكان كان في
البحر حتى شبع هذا المع كله بل على انهم لم يكونوا اولا ولا
على انها اسفوا الاله الاولى وكتابتهم ذلك على حجة ما اورده وانهم
خبروا بكل شئ كما خفي ولم يقدروا ان يدروا انها قد سمعوا ويقولون ان
من امين في الخبره ولا على انه لم يكن بالرب تربه ولهذا جعل الاله
خالصه لا يقدحها شرك ولا فاقا لاله ما صابها سبعة ارجفه لم يولد له

٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

كما فعلوا اولاً هذا لم يكتفي في انهم عرفوا قدرته من الاله الاولي ومن
كون شفعه ارفعته معه ومثلته ايام في البرية وعادوا معه ووجدوا
الفضله شفعه فثان على هذا الاربعه وحملا الفضله في هذا الطريق
في الاول لتختلف ويكون ذلك سبباً لا يكارم للفرق بينهم
قالوا ان التفات التامه كانت البرية الاولي وكذلك ايضا الحياه فان
يستقامن الكثره قال متى الاول في هذه واظلت الجمع وصعد
الى السعنه وحال الحياه

الافعال السباده في تفسير روماني

وحال التفسيرين والزيادة في قوله يومئذ الله ان يرفعهم ايه من السما
فاحالهم وقال لهم اذ كان المساء قلنا ان السماء صاحبه الاحرارها
وبالفداء يقولون اليوم شيا لاجل ارحام السما فيقولون انها الارواح
تقولون فيبر السما وانه هذا الزمان لا يقولون: المسيل الشير
الفاشي تطلب ايه فلا يعطى ايه الا ايه يونان النبي ثم تركهم
ومضى قال المفسر صفوه السعنه لكما يتدفق الخمر عنه وذلك
انه انه الخمر تقتضي منه الانفارقة للجماعه وايضا لانهم التمسوا
كما قال يوحنا ان يحلوه بلطافه وصرى يقول انه ان الى
فواحي مقدس ومترقن يقول الصعق ولما موتنا وولما موتنا انما ان
تكون مكانا اوصفه المقدس ومثلهم ايه من السما حتى يوسنوا به
لكن على فيهم في اعانته والاله الساميه لعلهم ارادوا فوق الشمس والقمر
ومررت يقول انه تزيين بروحه وحق له الترف او كان مقدار الامات
الكنس وسلمت منه انه اخري ومن هذا يعلم ان التماثيل بالاسسوه
لم تكن عرشهم فيه الايمان وقوله انتم تبتدون ايات السما والارض
وايات هذا الزمان لا تبتدون تيسرها لتوبتهم على تبيح افعالهم وايات
هذا الزمان يبرهانته في حبه الاول والثاني فان الذي يدين
حبه الاول اقامته الذي واستمر في ربي وغير ذلك مما شاهده
لكما يحبب الناس في وجهه الثاني يدين به القضاء والحكمه
والجهد

والجهد الاله مع الملائكه الاطهار النورانيين وقوم قالوا ان مع هذا
القول يجب على هذا انتم ايات السما والارض تبتدون فتكون الملائكه
الاله على الصخور والمطرواني لا تبتدون بها حتى تغلبوا ما ينبغي
ان افعلة الى ان وما افعلة في العوده الثانية لكن تظنون ان افعل
النبي كيف اتفق وخامه اذارام وقوم تخريني والقضيه الشريه يريدون
من وقال فيها لافاعله لاجل اخذهم للاعطاء وقال لهم ذلك لتعلم
انه عاري ياتي صدره وقوله ايه لا تعطي الا ايه يونان النبي فقد
فرياه ما تقدموا وانما تركهم وانفرك لا تفهم لم يملأوه عن قسرت قول
قال متى الاول في: ثم اذهبا لطلبه الى القبر وترا ان اخذوا معهم
جدا وان شخ قال لهم انظروا وتذكروا من خبر التفسيرين والزيادة
اسام وكانوا يفترون قائلين انما اخذوا خبره فيقولون وقال لهم لماذا
تفترون في نفوسكم يا قائلين الايمان انه ليس معكم خبرا في افعلة فيهم من
ان ولا تذكرون خبر الميراث لحيه الوقت من الكاين ولا تذكروا
الشفقة خبرات لاريفه الان من الناس وكم زبنا لا اخذوا لادامه من
الام اقول لكم من اجل انتم تذكروا من خبر التفسيرين والزيادة في
السعنه فيهم وانما لم يملأهم ان تذكروا من خبر التفسيرين والزيادة في
التفسيرين والزيادة في قال المفسر: شفاهم بذلك على اشهادهم
والارصيات وشفا عليهم بالاساسات اوسى يقول ان شفا قال لهم اخذوا
من خبر المقدس له والزيادة في قوله يوسنوا به ومن خبر المقدس له
عليهم: والقوله في انه لم يصرح بذلك ليدركهم بايت المقدس والملائكه تظنوا
بانه لم يدرهم من الخبر في الحقيقة لان قلوبهم كانت غلظه مملونه
افادات اليهوديه وانظر في انما ايات الملائكه لاجل اياتهم وعقدوا عليه
خبايرهم وحقهم وذكروا بايت المقدس وان فيهم كان يدرهم من علم المقدس له لاس
الخبر فانه قادر ان يفعل كما فعل الاول والابا الحسن ما فعل شفا من فيهم
سرويه ومبهم ولم يشاهدوا معهم لاجلهم واما يوسنوا به ان لاجل
تسليم يخط الملائكه والسن اليهوديه وترى انما الملائكه لانه وقوله
حقيقه فيهم من توبينهم كلامه انما اراد بالخير التمس وتوبينهم شفا يخطهم

او هذا من موبح كرامة انه لم يوحى بالمعزة لكن علمهم وز الوامعة من الخط
للسن اليهودية وقويت به اما شتم جعلهم غير عمت من انه لا يدرى
قال في الاول: فلما حل يسوع الناصري في الناصرة فمليته في الناصرة
بما دأبوا الناس في ابن البشر فقالوا قوم بوجنا المعمدان واخرون اليها
واخرون ارسا او واحد من الانبياء فقال لهم يسوع فاستمادوا يقولون اني انا
ما حاج سمعان فطرح وقال انت هو المسيح ابن ابيه الحى انا احبك فسمع وقال له
كلوا كاس سمعان ابن يوسف لانك لم تسمع مني ولا من احد الا من اعطاني
ابن الذي في السموات واما اقول لك انك انت المسيح وعلم هذا الصنع ابن
سمعان وابواب السموات لا تقوى عليها اعطيك مفاتيح ملائكة السموات
وكلما ربطت على الارض يكون مربوطا في السموات ايضا وكلما حللت على
الارض يكون حلالا في السموات وكلما ربطت على الارض يكون مربوطا في السموات
تلاميذه الا يقولوا لاحد انه يسوع المسيح قال في انفسهم تالوا وتشاربه
فلم يدر ما كانت تشاربه فتعال الطول وشبهه كان ينزل في القساربه
والقله في سواه لم يدر في مله من الله لعلهم لا يدرى ولا يتبعوا ان
يقولوا كمالا في نفوسهم فوثق لهم عن راي غيرهم فيه ليدرجهم بذلك
الاخراج ما عتدوا ولم يشا لم يسمع هذا الذي اول استخفافه لهم
لكن من بعد ان شاهدوا ما به والامه فوثق لهم عن راي غيرهم فيه ليدرجهم بذلك
فيه لانهم كانوا اياما في ذلك من قول الشك وان كان ناقص
التم فهو يعلم النية والمعزله سادها على حمايه الكبري وقول ما دأبوا
الناصري ابن البشر حتى اقال انه لستهم ما اقر به من انه ابن الله
وسواله فومن اعتقادهم لستهم هذا الاراء والقوله التي من اجلها
لم يدرهم هو ونفسه والتم منهم الاقرار بالامه وما من نفوسهم فيه
ولا يقول قابل انه الزمهم الاعتراف بذلك ولا لما لم يسمعوا يقولوا
الناصريه انا انا ما نرى والآن في السؤال عن ما عتدوا احاب سمعون
وحده ابو المشرق يقولون ان في السؤال اسكوا حسب عفه ريس
الشك من وشا سابل يقول لستهم هذا الطول انا انا انا
قال له عظمي انت هو المسيح ابن الله هو اعطى الطول لسمعون والتم
يقولون

204
205
206
207
208
209
210
211
212
213
214
215
216
217
218
219
220
221
222
223
224
225
226
227
228
229
230
231
232
233
234
235
236
237
238
239
240
241
242
243
244
245
246
247
248
249
250
251
252
253
254
255
256
257
258
259
260
261
262
263
264
265
266
267
268
269
270
271
272
273
274
275
276
277
278
279
280
281
282
283
284
285
286
287
288
289
290
291
292
293
294
295
296
297
298
299
300
301
302
303
304
305
306
307
308
309
310
311
312
313
314
315
316
317
318
319
320
321
322
323
324
325
326
327
328
329
330
331
332
333
334
335
336
337
338
339
340
341
342
343
344
345
346
347
348
349
350
351
352
353
354
355
356
357
358
359
360
361
362
363
364
365
366
367
368
369
370
371
372
373
374
375
376
377
378
379
380
381
382
383
384
385
386
387
388
389
390
391
392
393
394
395
396
397
398
399
400
401
402
403
404
405
406
407
408
409
410
411
412
413
414
415
416
417
418
419
420
421
422
423
424
425
426
427
428
429
430
431
432
433
434
435
436
437
438
439
440
441
442
443
444
445
446
447
448
449
450
451
452
453
454
455
456
457
458
459
460
461
462
463
464
465
466
467
468
469
470
471
472
473
474
475
476
477
478
479
480
481
482
483
484
485
486
487
488
489
490
491
492
493
494
495
496
497
498
499
500

يقولون ان انا ناسيل لوصفهم ابن الله الحق لله لان على كل من الارابه
وقوله لم يدرى ولا يظهره ذلك لكن ان الذي في السما يستناه ان هذا
الاقرار لم يسمع من الناس لكن ابني الذي في السما اوحى به اليك وما
فادت شيئا في قوله ان ابني الذي في السما اظهر لك اليك والتمس
يقولون ان ذلك لا يدرى ان سمعون قاله من نفسه واعرف فيه كسرت
منه فقال انه ليس من منتهى قاله لكنه الاب رمز بك اليه واودع
التمس يقول ان سمعون ادا ما قاله عباره من غير تحقق المعناه وهو
قالوا انهم باسمهم اوحى اليهم وارادوا ان يسموه وانفق لسمعون انه في
منافه وقوله انت الصغار يد اشارة الامانه والاقرار اودع هو الخا على
الاقرار وقوله على هذه الصفا ابني سمعون يريد ان الجماعة تتعبد في
الان والاقرار وتكون انت وسمها والبيعة يريد بها الجماعة ونظر
اشيوا في تسميه الصغرى وابواب الهاويه يريد بها الشدايد واليه
الصغرى التي ترو على الجماعة وقوله لك اعطى اقاله ملكوت السما
يريد لك اقلد سبت وشاري ولم يعل اني بملك مفاتيح وبعطيك
ما قال ان ابني اظهر لك كليلك على انها واحده وقوله كمالا تفقد
لك الارض يكون معقودا في السما فمناه ان جبرما يجره في الارض فيما
توحه هذه السما يكون ما موداه في السما وتول امر الاقول اولك
احد لاجل امثاله ان يقرض من الفضل والود واصناف الامتهان
الموقع المعز والشك في معناه حتى ينجلي ذلك ويكشف ويستر الامر
فقال هذا فان ادا كان سمعون مع حنث وتخصصه فقتر فغير
اداه الى الكفر فكل اولي بغيره والصد من هذا كانت حورته في حلاله
الروح وسمته المسيح فبنته ابن البشر لستهم ان ابن الطبيعة البشرية
ولكن له اب مخصوص فبنتهم على الثلاثة المذكورين لانهم لم
يستنبوا النفاذ اعني بوجنا وابينا وارسا والبيعة فستهم
الجماعة والكنيسا المبدعه اذ كانت القديمه بقوه من الاب والامه
مسي المسيح وبدا يسوع من ذلك الوقت يجر تلاميذه
ربيعي ان يجر الى اورشليم ويقبل الاما طيسه من التناخ ورواها

204
205
206
207
208
209
210
211
212
213
214
215
216
217
218
219
220
221
222
223
224
225
226
227
228
229
230
231
232
233
234
235
236
237
238
239
240
241
242
243
244
245
246
247
248
249
250
251
252
253
254
255
256
257
258
259
260
261
262
263
264
265
266
267
268
269
270
271
272
273
274
275
276
277
278
279
280
281
282
283
284
285
286
287
288
289
290
291
292
293
294
295
296
297
298
299
300
301
302
303
304
305
306
307
308
309
310
311
312
313
314
315
316
317
318
319
320
321
322
323
324
325
326
327
328
329
330
331
332
333
334
335
336
337
338
339
340
341
342
343
344
345
346
347
348
349
350
351
352
353
354
355
356
357
358
359
360
361
362
363
364
365
366
367
368
369
370
371
372
373
374
375
376
377
378
379
380
381
382
383
384
385
386
387
388
389
390
391
392
393
394
395
396
397
398
399
400
401
402
403
404
405
406
407
408
409
410
411
412
413
414
415
416
417
418
419
420
421
422
423
424
425
426
427
428
429
430
431
432
433
434
435
436
437
438
439
440
441
442
443
444
445
446
447
448
449
450
451
452
453
454
455
456
457
458
459
460
461
462
463
464
465
466
467
468
469
470
471
472
473
474
475
476
477
478
479
480
481
482
483
484
485
486
487
488
489
490
491
492
493
494
495
496
497
498
499
500

الله واللاه وتقولونه وبعد ثلاثة ايام يقوم فاقبل بطير ويدل ببعه
وعن قوله خاشعاً يا رب ان يكون لك هذا فالتفت وقال لمطير اوقف
هذه الشيطان فقد ضربت في شك لا بك ما فطرت من الله لكن من
250 الملائكة حينئذ قال شوع لتلاسه من اراد ان يتبعني فليكن منته
251 ويحل عليه ويتبعني ومن اراد ان يخلص نفسه فليهلكها ومن اراد ان
252 يخلص نفسه فليهلكها لان الله ما يخلص الانسان لوزن العالم كله وحده
253 نفسه او ما يخلص الانسان فداً عن نفسه ان ابن الانسان مزمع ان
254 ياتي في مجده اسيه مع ملائكته حينئذ يارضي كل احد كجوده عمله
255 الحق اقول لكم ان قوماً من القمام هاهنا لا يدورون الموت حتى يروا
ابن الانسان اتي في ملكوته قال المفسر قوله من عند ذلك
اي عند قوله ما قاله وما قاله لهم من انه مزمع ان ينطلق لاورشليم
والمر من الشيوخ وعظما الله ويقتل في اليوم الثالث يقوم وله
تقريباً اكله والاشرار القوية ولهذا انزوه به الصفا ونزهه وقال له
خاشعاً يا سيدك ان يكون لك ذلك وتسد يا كان كبر هذا القول
علمهم لفسادهم فبما انهم من فاديه وتبعون قال ذلك لاجل محبتهم له
وانما فاديه عليه فلو انه ان ينطق ضايقه الذي ضمنه له ولان المشرك
يقال لا الاله ولم يعلم ان بعد الموت يبعث ولهذا اراد من الله الموت
ان يتجلى وادراك من يعنون من بعد تناوله العطايا والمواهب لم
يكنه لشر الموت والصلب وخاف منها فكر اولي بعده وبقوله الشيطان
لا وراي ايها الشيطان فانك مغتر على اي مغتر في من ذلك هو
من فعل الشيطان وضل عن الحق وتحت على الانحراف عنه فلنجعل
جميع من يظن الصواب انه يعمد في النظر الى الحق شد الكل ليعنون
ربهم التلاميذ وقوله اذ كنت لست اعلم انه كان ان تسمع منه ان
يقول لك هذا لم تراع ما يريد الله ولا تحت عن عولي في الطلب
الذي به خلاص اليك ايها الانسان لكن يا محض الناس انا انا انا
به وقتضيه حينئذ في يوم هذا الرب اراه سداً وكل يعنون
من اله وصلته وكلام شديداً على صلبه ينقسم الى قسمين اماره فافصح
مع

اللاه اسد وراي من مزمع اليه وقوله انتم قوما هذا الهيكل وانا اقيمته في
ثلاثة ايام او قوله من الخنا ان اتي وراي فليكن منته ولتساو
مطلب واتي وراي اي من الجبن فسطح الامور الدينية والنفقات
العالمية والملاذ وليست شهد للامور وتعتبر للامور القلبي اهل من
احل الموت وحده ان اتي وراي ويكون متواضعاً متواضعاً واعلا بجمع
تستحق وما احق من ان اتي وراي لان الله ليس يشاه مننا على فعل
الحسن لكنه يحاسبنا ويشر هذا القول صدر من الله لقوله شمعون خاشعاً
يا سيدك ان يكون لك هذا فقال له من يتبعني ليس ينبغي ان يحتمل
ذلك حيث لكن منته نفسه ايضا وقوله من اريد ان يتبعني فليكن
يهلكها ومن يخلص نفسه فليهلكها فانه يحبسها قولاً غائماً للناس كلهم
ومعناه ان من اريد نفسه يريد امر الله بها وتحت بها في الامور العالسية
ولم يتساها نحو الحق وطاعت واعماله المصيرية فانه يهلك
في العالم القبيح ومن اراد الهاته هذا العالم باحتاله ما قدره من ان
يحبسها في العالم المزمع لان يتهدي به لها ميوها يا ربها وليس
ينبغي ان تفهم من قول من احب نفسه في الهاته انه يستساها
تتبعها من الطاعة الامور العالم او بقوله ما وراي الانسان باقتسابه
العالم اشر من حزنه نفسه فبما هو ان يبعث الانسان بالشهوات وينجيه
في اللذات القلبيه لا في هلاك نفسه في الحق وقوله ما وراي
الانسان عوياً من نفسه فبما هو ان يبعث في الاموال اذ هلك جازان
يقود فاما القوم اذ اهلكت فليس يظن الانسان ان يبعث في شك
فيها وقوله ان ابن البشر مزمع ان ياتي في مجده اسيه مع ملائكته
انتم حينئذ يريد به محبة في القسامه للديانة وقوله يا وراي
كل انسان يتبع علة جميع الارباب والخطاه جميعاً في الديانة وقوله
الحق اقول لكم ان الناس هم الان يتساها هاهنا لا يدورون الموت
لان شامكوا من البشر قد اقام في ملكوته اشار في تخلصه
قل حيلنا موش وقال ذلك لانه تقدم فيهم بصلبه وموته وبعث
يوم القيامة للديانة فاحسن ان يريهم شب وروده في يوم القيامة

يكون ذلك سببا لنصديقيهم وزواله ما كان عليه من الجحود فقال
 التمسك ويقول لهم اريد منكم كما ارادوا لكونه ويعقوب المفسر لان
 لان الذين شاهدوا ذلك قديم من التلاميذ اقبالا لا يتصورواهم على
 زواله فلم ينجح لان رؤسهم جهنم اذ كانوا اوله بينهم وبينها
 والفاخر الذين كثروا انهم من الثلاثة الذين رافقوه معه اتي
 الحرس عند التجلي ماؤهم سمعون ويعقوب ويوحنا اخاه

قال في القول ١٠ وبعد سنة امام اخذ يسوع بطرس وجعوب
 وبحثا اخاه والى بهم الى جبل عال منزهة وتجلس في امام وجهه
 كالشمس وكانت ثيابه بيضاء كالثلج واذا موسى والمسا ظهرا له
 عظيما به احاب يعز وقال لیسوع يا رب جسدنا يكون هاهنا
 شيان بعد ثلثة ايام واحد لك وواحد لموسى وواحد للمسا
 وبنوا جو بطرس واذا امامه منظر ضللتهم واذا صوت من بين السحابه
 قائلا لهذا الذي في الجب الذي به مزمع انما يقول ان تفتح تلاميذه
 فليطربوا على رؤسهم فمزمعا في المشيوع الذي ولىهم وقال موسى واذا بنوا
 فرموا عيونهم ولبسوا المشيوع وحده فلما نزلوا من الجبل اوصاهم
 يسوع قائلا لا تقولوا لغير احد حتى يقوم ابن الانسان من بين
 بين الاموات قالوا المفسد لوقا يقول بعد ثلثة ايام وليس هم
 يختلفون لان لوقا احق اليوم الاول الذي كان فيه الكلام والى
 الامر الذي فيه صعد الى القبل لى ومزمع العياها والقلة الى
 نزل الى ابعده الى الجبل في اليوم الاول لى لا تشهد على
 التلاميذ ان تصحب منهم ثلثة فقط لانهم لم يكونوا يوفوه
 مشاهد الامر وان كانت شهادتهم بالعين المختاتيه وايضا
 لشوقهم الى ثاموه ويطاولوا في الامور والقاه التي من اجلها ائتم
 من ثلثة فقط لكون الكسبان ان الشهادات تفر من اثنين او



لآلة والرب في اختاره لله ون يقرب ويوحنا لان سمعوا ربي
 للتلاميذ ويوحنا الاختصاص به ويقرب لاجل قوله مع اخيه الرب
 الرب الظاهر التي اشر بها ولدت افرام في حبه فلما استجهم
 ايم لان اختار ان يستحب يهودا منهم وهو لا يستحق شاهد
 لك وهو وكان القادر فلما استحب احقر من غيره القدر وبكره
 كان يقول مقدي واظهرني وعمل لك سبابة الخافه وانزل
 بالحق قول بني في اخبره في حقايق الامور وان كان عليه في
 ذلك وهو فان غير هذا الذي نزل ان لم يكن في حله من اصطفاها
 الخالص بحبه وقصده في اعينهم كان لاجل الاستناد اليه
 احاطت لانه من رتبته الطمعي قوله ان وجهه استنار
 كالشمس في الشمس من حيث ان تكون استنارته اعظم كثيرا لان ذلك
 النور والالتزام الى السقوط على وجهه من وصوله الى الحق
 منه مثل ذلك فدل هذا على ان النور الذي اتخذه اعظم من نور
 الشمس وشبهه في له نور الشمس انه اعظم النورات استنار
 ومثله يقول في انهم لم يستطيعوا ان ينظروا الى الارض ويظلموا
 موسى واسيا وجا طان انساب الذين الاول لان الناس كانوا
 ظنوا انه ايليا فمزم اربا وقور واحدمم الانسا وانشاء عام
 ليراد من النور والشمس والكماري باستدعائه اياها وجا ربا
 العقده انه بها وسددها وتل ففسر طر حجة اعتبره اياه
 ان اتفه في الثاني ليرسل الشبهة الى اوردها اليهود في انه اعظم
 الثاموس في رط حفظ النسا لان هذين لا يطبقان فقط فيهما
 والثالث لمقر في نفوس التلاميذ انه رب الامم والاولاد وقدرته
 ساطع عليهم لان موسى كان في عدد الموت واليا بعد من
 ت وقوله سمعون للخالص جيل نيا يا سيدك ان قلت ما هذا
 لم يقول لاجل نفسه لكن لان كان شغ من الخالص انه يدخل الى
 اورشليم ياخذ الكثرة ويصلبونه ويموتونه في صمت راي
 المقام في ذلك الجيل الى هو حاله من كل اعداء اشر من

البحر الى حيث يوحده به الخلق خاصة مع حضور الرب الذي انزل
النار من السماء لاداة الظلمة وسوس التي كانت في العالم عند ان
وقوله ان احبب فلنموت امانا ثلاثة مضاة واحدة لك واحدة لموسى
واحدة لايلى اى بطله يدك عليه قطعا كما فعل قدما بقوله كما شئت
ان يكون لك هذا لكن فوجى الامر الى اختياره والصله عزى بحري
البيت ووجه اياه مع موسى والمسا وان كان شديدا في اعداد
المضاة لم يمنع اعترافه للخلق انه ابن الله ولا حله انه لم يطر في
وقت اعترافه للخلق انه ابن الله بل لا يفرق ولكم على
حقيقته وزيادته عن دونه هذا الاعتراف وايضا فانه كما انزل
ما استناره شاهدا من ال سناره الى اطلعه ولما يقول من قس ولو
انه لم يعلم ما قاله ولو قال يقول انهم تعلموا في سنة وبعد جهل انتبهوا
والدوم هاهنا عني به فرفهم في اليوم لاحيا شاهدا في وقت قول
نظير اخبرهم غامة مستند ومثعوا منها صوتا يقول هذا ابني
الحبيب الذي اياه اصطفت له فانتقوا والقله الله من اجلها
سمع الصوت من تمام الامن غيره لان الفاده من الله حرت كقول
الكتاب وضع على الغامر ربه وايضا الرب ركب على الغامر السرعة
وخلط مصر والسب في قصوته من غامة شوهة على جبل سيناء
سرة لامن غامة مظلمة لان التصوت من الظلمة ول على غضبه كما
شوهة على جبل سيناء وقوله هذا ابني الحبيب الذي اياه اصطفت
اشارة الى التامر وفائدة التصوت التميز من موسى وابليا عذرية
ولما انتقوا التلاسد الصورة خروا على وجوههم وعلى الارض لما سمع
الصوت لم يلحق التامع من لدن وط وبقوله المشرق لاجل البر الحاصل
وقصر السطل والعوة خروا فاقطعوا على وجوههم ومرفق ولو
يقول ان موسى وابليا صعدا الغام وعلمه وصيته للتلاميذ ان
يقولوا لاجل قد قلنا قما فقدموا ذلك لاجل اشانه ان يقر من
المر والصلب والموت القدر لا اعتقادات والقله في تجلته اظهار
صورته العالم العتيد للتلاميذ وهذا ليجمعهم انهم من موعون

ان

ان شاهدا صليبه وبعثوا اسمه الا لمرسا له عن موسى وابليا وحل
خروج حسانا او تفاسنا فاحل او ملاكتها او على شبل القابل
وقوم قالوا ان ابليا خضر خورا حسانا لانه لم يت وموسى تشاوت
نفسه شكل من الهوى وخضر الان اذ حاسن معاه يقهر حرت ان
او اثارو القسا من ان اخذوا ما من الهوى ونظمه من ابي شكل
وقوم قالوا ان موسى بهت وقام وعاد الى الجبال الطليعية وابليا الى الجبال
الحسانية خضر وقوم قالوا ان ملاكتها خضر ناسته عنها وثارو دور
يقول ان حضورها كان على سبل التدبير لا انها من اجسامها
ولا نية وسما ولا ملاكتها بل اقام الساري حورق تحضين
بقوم ان مقام خضرها صدر عنها ما صدر وقوم قالوا ان التلاميذ
عرفوا موسى وابليا اذ ربح وقوم قالوا ان كاشها اظنت كان يكون
في القامة وشاهدوها وقوم عرفوها من خطابها لان موسى
نطقا بالحق من الشعب العربي وابليا من الحب وازبال وورثا لشدا
ما هو مزع ان بلقاء من القلب والموت وظهر ربه على جبل سيناء
باله الذي ظهر من الاستناره والتصوت الذي سمع له هذا القابل
وقوم اليه لكان لسمعه في القامة في انتم التلاميذ وعرفت الفرق بين
وبين الانشاء وان الامر اوطدا يستندون في ملك اسمهم واخصام
موسى وابليا تزدج وغير موزج لرب ان المثل للشمس لنتن ولهم
من الاعمال الصالحة وعود موسى وابليا في الغام مثل اربعا الامراس
على المقابل الغرووس وشاله فلاسفة قابلين لاداس
يقول الله ان ينبغي ان ياتي ابليا اولاً فاحلهم وقال لهم ان
المسا ياتي ونزول كل ابي وانزل لظن ان ابليا قد جاء ولم يفرقوه ولكن
عملوا به كما اذوا وهكذا ايضا ابن الانسان سالم منهم حينئذ
تتمن التلاميذ انه قال لهم بخا يوحنا المعمدان
يجي بهذا المسيح على ضربين اولاً وثانياً فالاول مقدمة فيه يوحنا
ولم تقول تلاخي التي ياتي برسل ملكي املك الاصلاح على قلوبك
والثاني مقدمة فيه ابليا لمت اليهود على الايمان به في اموالكو

لا ترمي وقول الكتاب لا ترمي ولكن قد لوم به على انه ليس من الشر اولو كان
الشر مستمرا به ايضا وقوله ان اسما في اوله يريد مثل الحي الثاني
لكي كل شيء ان تحت السموة على الارض في طاعتني وابست الدبر
جا وانه يوه مشربا لا موحنا ومنس برحنا ايضا لانهم مشربان
في الحية وذلك ان موحنا تقدمه في الحية في الدنيا في الثاني
وقوله فقلوا به ما انتم يريدون لانهم مشربون وابتهموه وقتلوه
وقوله حينئذ فهم التلاميذ انه مشرب لا موحنا وذلك انه قد
ما قال لهم اولاً ان موحنا هو المسيح الجيئ وكف اسأله عن حقيقة
ذلك ولم يعطوا عليه من كتاب ولا من قول الكتاب ومن ثم قولا
مقولان انهم اسأوا ما قال لهم فافوا ان يسألوه ولم يفسد امامه ايضا
في الدفعة الاولى لتزول الشهادة ويقررون لانهم ما كانوا مقتدرين
منه وفي الدفعة الثانية لاجل بعد المسيح المنسكط ليهل الارض
فقلوا منه في الدنيا فلاحا كل الحق جال الى انسان
سأجده له وقال يا رب ارحم اني فانه قد جدت جدا في رؤيتي لاهله
ومرات كثيرة ريت ان تقع في النار ومرات كثيرة في الماء وقد مرته في
تلاميذك ولم تقدر ان تبرؤ مني حينئذ اجاب وتبرع وقال لها
الذي لا عرج القديس ومن في بيتي الكون معك ومن في بيتي اجتمع
شجرة الى هاهنا وانتم تنشرون وخرج منه الشيطان وراى القديس
الكتاب من تلك الساعة قال انتم الكتاب يدل على انه هذا
الرجل كان صديق الامانة فان من ثم يقول ان سأل عايشه على
نقصان امانته وان الشيطان كان يفر من الانسان ويلقمه من
الشيطان الى الشيطان والى ان يكون مدعوته القوي لانه في رؤيتي القوي
وعلى كلامه الطيبين والطوبى فهو فضله غريبة تحصل في بطون
الديناغ فبشد التحليل على مدعيها الحق فهو سلطان صيا
سلطان المطايع من لانسان منسكط احوال حية ونفسه ليوديه
ذلك الى الامتناع على خالفه ونهاه ان الشيطان يولج به في سلطان
على حث ما كان يفر من ولا القناعة الشك له ان كان ادا منسكط
في الماء

وقوله
في الماء
في الماء
في الماء

في الماء واليهاء بالمشا ولوا يقولون اما الصبي فالا لشدنا ان الروح يوب
وتصيح في طرفه فمن ومراشاته ومزقته وقدمه منقاره وانظر الى
انتم على التلاميذ ويوتهم امام العالمة واقوله ان من اكلها يشقى
التلاميذ لقلة ايمان الانبياء والافان التي كانتوا يتكلمون بها فظاهروا
او ذك يقولون ان الشياطين في صغر لنا انك ونماله يحل هذا فلم يك
التلاميذ سعداء من العلة التي من احد لها مشقة قال لهم لتقص ايمانكم
والمنزوت يقولون فاذلهروا لك انه لا ينبغي لنا ان نراعي في عمل الحق
انما ايمان الذي شق ولا نكذب بقصر الاوقات بحملنا على طاعتنا في
ايماننا وود مسدنا انفسه ووصفه لها بقلل الايمان هو منوجه الى اليهود
الذين هم بعدا فقله لتخرج اب الجنون وليرسلوا خامر المنور من المعتقد
التلاميذ وقوم قالوا ان يجوز ان تكون معي قالوا التلاميذ يقول
ما ينبغي ان يكون معكم واسر على ذلك على انبائه الموت وبما قد تم ومن ثم يقول
ان المتخلص سأل اياه من حذر ما هو على هذا الحال ليس انه لا يعمل لكن
ياخذ اقرارا لا يقال له من صاهه وتقول ان اياه قال للنجار يا ابيك
اعني وترسم على نقال الخصال فذكرته ان تؤمن فكل من يكون لمن
يؤمن وان الاب قال انا اومن لكن نقص اساني ولولا بقوله انه لما قرب
ولد الى الحاضر من الشيطان لانه طر ان كان التلاميذ لا يتكلم من الحجة
وربما الخصال وامر بالفرج ليعلم انه كالمسلط فمعلما بفعله بولس
فالعبد يحتاج الى الصلاة وتضرع قال من الرسول حينئذ بعد التلاميذ
الى يسوع منبرين وقالوا له لماذا لم تقدر ان تخرجي فقال لهم يسوع
تخلفن ايمانكم الحق اقول لكم انه لو كان لكم ايمان مثل حبة خرد
لقلتم هذا الجبل انتقل من هاهنا الى ههنا فمستقل ولا يمتنع عليكم شيء
وقد انفس لا يخرج الا الصور والصلاة قال المفسر سؤال التلاميذ
خبرنا لانكون الموصيه الذي افادها اماما اخذها منهم وازالها عنهم
والمتكلمون قبل نزوله روح القدس ليكنوا لجلوا في القافية ولهذا لم
يكنوا يشعرون منه يقطعون بها وسفوا الارض فمعه العلة في قوله
المسيح ان هذا لاجل عدم ايمانكم ولهذا نظر كما في بعض المواضع

وقوله
في الماء
في الماء
في الماء

الكتاب الثاني من كتابي

والله اعلم بالرسول... وفي تلك الساعة جالت الامم الى يسوع
وقالوا له من هو العظيم في ملكوت السموات قد عاصمنا واقامه في وسطهم
وقال الحق لكم ان من اراد ان يكونوا مثل الصبيان لا يدخلوا ملكوت
السموات وكل من اتضع مثل هذا الصبي فهذا هو العظيم في ملكوت
السموات ومن قبل صبيته هذا اسمي فقد قتلني ثور من شوك احد هؤلاء
الصغار المؤمنين في مختبره ان يعلق حجر الخشب عنقه ويغرق في
بحر البحر الاول للقيام من الشوك فانه لا بد ان تطويع الشوك
فاما الويل للانسان الذي تاتي منه الشوك فان شوكه يدور في
فم قطعها والفرع منك فخر لكان تدخل الحياة وانت اعرج واعسر
من ان يكون لك يدان ورجلان ولب في النار الابدية وان شكتك
عنك فاقطعها والفرع منك فخر لكان تدخل الحياة وانت اعرج واعسر
من ان يكون لك عنان ولب في نار جهنم انظر ايضا لا تحرقوا
واحد من هؤلاء الصغار فان اقول لكم ان ملائكتهم في السموات كل حين
يظفرون وجه ابي الذي في السموات ايات ابن الانسان الا تطلعت
وتخلص من كان صالبا اذا تظنونه اذا كان الانسان مائة خروف
منها واحد البس ترك التسعة والتسعين في الحقل ويضع طلب
الضالة فيكون اذا وجد الحق يقول لكم انه يفرح به اكثر من التسعة
والتسعين التي لم تضل هكذا للابن البشري الذي في السموات
ان يهلك واحد من هؤلاء الصغار فان اريد ان يهلك واحد من هؤلاء
الاطفال ليسمعون ناره بقوله خذ واعط عني وعذبت واره بقوله
طوبى كما يسمعون ابن بنوا اعترضهم فقالوا له اني ولهم سهم من
النصر من يدك ولوا لاله وسالوه ما تعطي ولكم عن الكثير في ملكوت
السموات وهذا كلهم فقلوا له انهم لم يكونوا كلوا سالكوا الا بعد تروا اربع
العشر صرا وكفتم واحد فاعزوا منظر بالربانية تولدوا يقول ان
التلاميذ قالوا له لك سيدا لكن ان فكرنا في مقولتهم والامر ان حينا

١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

ان اولافطروا فقالوا وسيدنا... في تلك الساعة جالت الامم الى يسوع
وقالوا له من هو العظيم في ملكوت السموات قد عاصمنا واقامه في وسطهم
وقال الحق لكم ان من اراد ان يكونوا مثل الصبيان لا يدخلوا ملكوت
السموات وكل من اتضع مثل هذا الصبي فهذا هو العظيم في ملكوت
السموات ومن قبل صبيته هذا اسمي فقد قتلني ثور من شوك احد هؤلاء
الصغار المؤمنين في مختبره ان يعلق حجر الخشب عنقه ويغرق في
بحر البحر الاول للقيام من الشوك فانه لا بد ان تطويع الشوك
فاما الويل للانسان الذي تاتي منه الشوك فان شوكه يدور في
فم قطعها والفرع منك فخر لكان تدخل الحياة وانت اعرج واعسر
من ان يكون لك يدان ورجلان ولب في النار الابدية وان شكتك
عنك فاقطعها والفرع منك فخر لكان تدخل الحياة وانت اعرج واعسر
من ان يكون لك عنان ولب في نار جهنم انظر ايضا لا تحرقوا
واحد من هؤلاء الصغار فان اقول لكم ان ملائكتهم في السموات كل حين
يظفرون وجه ابي الذي في السموات ايات ابن الانسان الا تطلعت
وتخلص من كان صالبا اذا تظنونه اذا كان الانسان مائة خروف
منها واحد البس ترك التسعة والتسعين في الحقل ويضع طلب
الضالة فيكون اذا وجد الحق يقول لكم انه يفرح به اكثر من التسعة
والتسعين التي لم تضل هكذا للابن البشري الذي في السموات
ان يهلك واحد من هؤلاء الصغار فان اريد ان يهلك واحد من هؤلاء
الاطفال ليسمعون ناره بقوله خذ واعط عني وعذبت واره بقوله
طوبى كما يسمعون ابن بنوا اعترضهم فقالوا له اني ولهم سهم من
النصر من يدك ولوا لاله وسالوه ما تعطي ولكم عن الكثير في ملكوت
السموات وهذا كلهم فقلوا له انهم لم يكونوا كلوا سالكوا الا بعد تروا اربع
العشر صرا وكفتم واحد فاعزوا منظر بالربانية تولدوا يقول ان
التلاميذ قالوا له لك سيدا لكن ان فكرنا في مقولتهم والامر ان حينا

١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

لان اعلان النار يحرق من الاخطار اني اكون انا الله في الارض على
 ان تسدنا قال انفس الناس ومنه من ان فعله ونسجه طين القلبي
 وعذوبه قننها هو اختار وبقوله سدا الدبل للرجل الذي يحل في تاني
 القنن دل على انه اختاره بفعله وقوم قالوا ان القنن يزد بها عليه
 وقيله وقوله يكون من الاخطار لشهرهم بان هذا شي لا يدرو قوعه والويل
 لمن يكون على يديه فنته وهو يهودا واليهود لانهم لم يقصدوا به ذلك فامر
 القننه فمكة لظن الرجل الملل في الحسد وقوله ان كانت يدك وربك
 يود بانك يا قطنها وانتمها عنك فالاحتمال ان تدخل السماء وانت ملائكة
 ولان يكون لك مدان ورحلان وتحمل في الحزم وان كانت عنك
 تروك قائلها وانتمها عنك فالاحتمال ان يكون بين واحد وتصل
 في السماء ولان يكون داعين وتحمل في الحزم فمناه ان كان لك مدان
 انهم او قريب او راي شوق يمدك عن القنن فاعذله عنه واطرحه عنك
 فموصو لظن الحناء بينه الى التمسك بالحق والامتناع بالاراي مع عنك
 اما اول من مدك قننها التمسك به وقوله من بعد ذلك انظر الى
 تقيديا واحدا من هؤلاء الاضاع فمناه كاني او تسلك ان تطر والدين
 سدا كوكب من طريق الحق هذه اقوله لك ان تحبوا هؤلاء الاضاع الذين
 هم يوسعون في وبتهم الاضاع لانهم هكذا في الحقيقة بل يحسب ظن
 الناس فيهم وقوله ان ملائكتهم في وقت سقرون بته اني الذي في
 السموات فمناه انهم يدركوا ملائكة وامرهم يحاربهم وهم ووجاهة
 عند الله ينتصون لهم وقوم قالوا يعني قوله سقرون وجه اني
 الذي في السماء والبيعة تقف من مع ظاوك فتمن الناس ملائكة
 موصو لا تحفظه كقول الجماعة الذي في البيت من اجل بطر في اخرجه
 الملائكة من المشرق ملائكة وقوله من قوت ذلك الذي ذرني في حالي
 وقوله ابن البشر الذي ياتي باذنه المشرق المشرق الذي ملكه بالظن
 بحسب نصليته وقوته وضمته المثل لانه من الغم في ظلها وشرو
 ضاعها بوجود الضال اما هوحت على استقار الاضاع من الناس
 وترك الاستهان بهم واورد المثل بالهجرة عادة اليهود في استمال

وان اخطأ اليك اخوك فاصب واعبته
 وحسبنا فان سمع منك فعد رحمتا اخاك وان لم يسمع منك فعد مخطا واحدا
 او اثنين لان من غير شاهدين او ثلثة تقوم كل كلمة فان لم يسمع منهم
 فعد البيعة وان لم يسمع من البيعة يكون عندك كوثني في عشار قال
 فمشر في الفصل الذي تقدم هو احدى سدا الدين مودون
 الاضاع وفي هذا الفصل انتقل الى من يلحقه الاذية وهو امر بان
 يصب هو ويصاب الذي اواه لستحلي ونزوله العزاه ومقرت الورد
 والحيث انما من مضه اليه من يدو ولا يعود الى الزوال عما كان عليه
 وسدا ناره بامر الذي اخطأ عليه نصالة الخط كما مضى صاهنا وارة
 بامر الذي اخطأ فمقل ذلك كقوله اذ اوتت امام الذبح ووضعت ان اخاك
 ولعد عليك فانرك الزبان وامر من حلق اخاك او ما احسن وصية سدا
 بقوله غاشي ولا يقول لومه وانك غلبت وقوله اعمل ذلك شررا بينك وبينه
 لان كون ذلك شررا اسهل في باب الصلح بقوله فان اخطأك فقد ردت
 الخاك معناه ان حفي الى قنناك فقد استندته بقدر انك من حجة
 الاخطار ودل على طريق الصواب ومزناك واحذ وقوله وان اشتهع خذ
 منك ولعنا وانتمين حقا لعله فعل الخير فله يستحي من الاحتجاج
 فان الطيب لم يمتص عليه اذا لم يمتص ووا يعطيه للمرشم ان يطرحه
 عليه او يعطيه فمناه ما دام يرجو خلاصه وقوله لان الشهادة تقطع
 باثنتين او ثلثة فمناه اني لا اطعن لك حجة في حجة ولكن قد انكسر ايضا
 في علاجه لمعك وبغيره وقوله وان اشتهع فقل للبيعة معناه فاشكبه
 الى الكسب وعما انك لست لجمعة الى توبته وقاية وان اشتهع فاطرحه
 كما لا كسر والمصنف الذي لا يفرق بينه ولا يمتص الى الصواب وحسب القس
 وقال في سدا ناره فمناه وقصته الى الصلح ولينقل ذلك في الاول
 استمالا لست قال ذلك في سدا ناره قال في الاستمال المثل الاول
 لكن كل ما يطمع به على الارض يكون مريوطا في السماء وساد للتموه
 على الارض يكون محلول في السماء الحق وقوله لكم ايضا اذا اشتهع انتم

على انظر كما تراءت انا عليك بل على ان فعله اغضب الله والناس جميعا
وقوله ان شدة غضب فسله تلك الامور حتى يروى كلما يحب عليه
بل على صفة ما اتاه واقدار عليه من الامتناع من الفزان واذا لا
اقدمه لظلاله ليعذب بل تقدم سبع ماله حبس كما ينبغي فصف
له وقوله يروى كلما يحب عليه فذلك انه يبيح في القديس واليا لانه
سابق كذا ذلك وقوله هكذا فعل ليعلم اني الذي في السماء ان لم ترك الانسان
الاخيه من كل قلبه خطيته معناه انه بعد ذلك القديس الذي الذي اخر
له ولا انتفا ان لم يتركوا وتجاوزوا وتغفروا وبما حسن قوله من كل
قلوبهم والاحار ما فعلوا وما افقه وقوله هكذا يفعل لكم اني الذي في
السماء ولم يقل انكم لان من هذه الصفة لا يمتنع ان يكونوا
فله وهذا المثل الذي ضرب به سدينا فيه فاذن احديهما لا يخطي
والاخر ان يفتن لمن اخذ طاعنا

الاجماع الثمانية عشر

الاجماع الثمانية عشر وكان لما اكمل يسوع هذا الكلام انتقل من
الجليل الى حور اليهودية وتعد الى اورشليم وبقية جموع كثيرة فابرام
جما كان متقدما اليه الذين يسمون اخريون فابرام قال لاني
ان تطلق امراته لاجل صلاتي اجاب وقال لمراسا قرا ان الذي خلق
للمنسان من البدن خلقها وكرا وانني وقال من لم ترك الانسان
اباه وامه ويلصق بامراته فليكون كلاهما جسدا واحدا وليس هذا الانسان
الذي جسد واحد واجمعه الله فلا يترك الانسان انما لواله لما د اوصي
موسى ان يقطع كتاب الطلاق ويخل قال لم لان موسى منع قساوة
فانهم لم يكونوا ان تطلقوا بنسلكم ومن البدن لم يقطع من كذا
واقوله لكم من طلق امراته من غير ما فقد الماها الى الزنا فان تزوج
مطلقته فقد زنا قال له تلاميذه ان كانت هكذا فكلما الرجل يخل
ان لا يزوج

٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠

ان لا يزوج فقال لهم ليس كل احد يقبل هذا الكلام الا الذين قد اعطوا
ان خصا كما ولدوا هكذا الامم يطوبون ايمانهم وخصا انا اخصوهم
الناس وخصا انا اخصوا معوقهم من اجل ملكوت السموات ومن استطاع ان
يحمل صليحه ويحتمل قال المفسر وفيه كان ترك يهودا وصرف لاجل الملكوت
ولكن مواضعها التي هي وقت الصلاة وبارك كان يعلم وان كان ينبغي
لذلك قد رتب على الامر من حيث كان على النهران والمتمم وما طرعا القبول
وتحسب ما يقتضيه الامر وتوجه الصورة وتغير به المقتله له لعلهم
ان يصدره بلفظة ويوحون عليه بها الحجة وتعلم من اجل الانسان
مطلقا ان يطلق روحه ويطلق عليه ارادوا منه ان يقول اما نعم او لا
فان قال نعم قالوا فم فقلت قد رتب ان لا يجوز ان قال لا فيقول اما نعم او لا
على موسى القائل ثانياه ينبغي ان يقطعها كتاب طلاقها ويصيرها
واجابه ثم من غير ان يوضحهم على شئ منهم اما ان يقطعها كتاب طلاقها
او لا فاعلموا انما الحسن ما فعل فانه لم يخل نعم او لا لكنه اورد الدليل
بانه لا يجوز ان يكون للانسان ان يقطع مولده ولا يطلقها من قبل
انه وانما هو فاعلموا بقوله الذي فاما فعل الله في ذاته خلقه وكرا وانني
ولم يخلق وكرا وانما شئت ولا حول ولا قوة الا بالله وامه ويوحى
اسانه ولم يخل ثانياه فلو كان كلاهما جسدا واحدا وادكا هكذا فليفسر
بمنطوقه بقوله ما ازوج الله فالانسان لا يفسله في شئ من شئ
المعصيات التي وطاعها فمع هذا كان ينبغي ان يقطعوا ونسبوا
بمعقولا لكن اعترضوا شكا وهو مطلق موسى الطلاق وحل شكا ان
موسى فاعلموا لاني الحق للزنا وكونهم فاقولوا فاقولوا ذلك عدد
لوسي ففما فعله وقوله في البدن لم يقطع ذلك لئلا يقولوا من انما فعلت
موسى ففما فعلت ففما فعلت فان موسى لم يقطع هذا لادام النكاح
الا ففما فعلت ففما فعلت ففما فعلت ففما فعلت ففما فعلت ففما فعلت
شكا الله في الطلاق وقال انه لا يجوز للانسان ان يطلق زوجته
المعقد العور والى الذي تزوج وطلقه فانه يعجز هكذا فعل في شئ
نفسه فانه وضع بعد ذلك الذي ففما فعلت ففما فعلت ففما فعلت ففما فعلت

٢١٩

٢٢٠

٢٢١

٢٢٢

٢٢٣

٢٢٤

٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

ما يدخل الى النار يحرق الانسان كما يخرج منه ولا يحل الست قال ان البشر
سلطان على حله وغفره ولما استكت اليهود اعترضه التلاميذ وشكوا
وقالوا ان كانت الامم والرجال يحصل بينهما مثل هذا لانه والله
الواحد لا يكون للانسان زوجة وهذا مستخرج من المزمور
الذي ان يكون كشي واحد فاما اذا شابت في الحية فلا تهاب
تزوجها والاولى ان يكون للانسان زوجة وحل الاغراض بان
ليس للانسان مندر على ذلك من وجه له اني ليس للانسان
مقدران يقاوم الشهوة ويكون للزوج الذي يطرح العالم ويخلص
النفس ويمنع الله فان مقارنتها الطبيعية مع احتسابها الانسان
يحتاج فيها للمعونة الالهية وانما قال هذا من وجه له
لتخيم الامر ويحرم الناس عليه وقوله هاهنا مومنون من نظرون
اهم انهم لا يريدون هاهنا مومنين ولما على هذا الوجه لا يقدرون
لو على فعل ما فعله الديكارون وهذا العرض من وجه
هذا الذي والارض قبل الولادة وهو لا اجر لهم انهم يعتقدون الاضطرار
وقوله هاهنا مومنون الناس جعلهم كذلك يريد الناس احضروا
وهو لا ايضا لا اجر لهم لانهم بالاضطرار على الخال الاله عليه وكذلك
الذي تقطع هو نفسه ايضا فانه غير ممدوح ومدحهم ايضا وقوله
هاهنا مومنون وجعلوا نفوسهم كذلك يريدون صدق نفوسهم والشهوات
بما سارهم وكفوا عن الخطورات باحتسابهم لانهم قطعوا عضو التناسل
منهم وهو لا يدرى من الذين لم الخراف والطواغيت انهم المبرحوا بما فعلوه ملاكوت
الناس وبهذا ايضا فلما ان يكون الانسان معصيا وامتناعه من الشهوة
هو اليه وقطع الانسان عضو التناسل بشارا لم يسمع لانه يصادف
البارك وينتبه انه فعل بالافيد فيه لانه يعتقد ان البشر الطابع
بالارادة وقوله من استطاع ان يعقل فليعقل ذلك بان المتولية
والامتناع من التزوج على وجه الشبهة ليس يقاومون ولكن معقون
الاختيار المختار لانه اعلان الطبيعة قال في الرسول في حشد
قدوا اليه صيابة ليضع يده عليهم ويحل عليهم وهم في السلام

فقال لم يسمع دعوا الصبيان ولا يتعمرون بانوا الى الان سلوات السموات
لنزل هؤلاء وقد يدعونهم فليمنعهم من حشاش ان المفسر تقدمه
الصبيان لكيما يتركهم باعتراف العامة في الارض وطول التلاسم لهم لاجل
مطر سلطانة وقوله لم يتركوا الصبيان بانوا لا يتعمرون حشاش لم يبق
فليمنعهم والاشغال في الامور العامة وقوله اسلموا المتعرجين لمن
كان مستلما اي لمن كان شاكيا فيعشر مقامهم ولا يشرب في الدخيل ولا
يترك الى الهما الا لمن كان جاهلا والوصية الذي غير المردن قال من
يترك في بيتي وحالي واخذ وقال له كاعلم اني انا انا انا
الصلاح لا ريت الحياء الدائم وقال له لا اقول صلاحا ولا صلاحا الا
الله الواحد تريد ان تترك الحياء لم يترك الوصايا قال له يوحنا قال
له يسوع لا تقتل الاثمن لا تترك لا تترك لا تترك لا تترك لا تترك
فمن كان ملكا قال له يسوع فان كنت تريد ان تكون كاملا فادع
تبع كل شيء لك واقطع لك ساكن يكون لك كنز في السماء وبع الك
انهم من قبل سمع الشاب السلام يفرح بان لا مال كثر كان له
يقال يسوع لئلا يسمع الذي يقول للراي فمفسر على الغير الذي يقول
السموات ايضا يقول ان انما انما انما انما انما انما انما انما انما
يدخل للملايكوت الله فليمنع التلاسم وهذا هو الذي قاله من استطاع
ان يترك يترك يسوع وقال له اما عند الناس فليست طاعة هذا واما عند الله
فليست طاعة قال المفسر هذا الرجل يتغير للاخلاق الطلقة تترك
منه الطريق التي يسلكها فليمنعها لاجل حياة الاله الا انه كان قال
عظم ويحيا الاقربيات العامة ومن امن به حياة الاله
ايما وقوله المفسرون من الخلق من هو ينادي بحياة الاله واخايت
له بقوله لئلا يترك في صا ولا يترك صالح الاله انما هو حسب شدة ذلك
الرجل وظنه فيه انه انسان الا هو شدة وكأحد من الناموس لا يحب
الحق فانه يقول انما الراعي الصالح ويقول ان الرجل الصالح من خارج
قلبه الصالح يخرج السلوات فلم يقدم نفسه ذلك ولا الطبيعية

الشبهة وبهذا حال تلك المشككة بقوله ليس صالح الا الله انه ليس الى
 فكمنا حرج عاده ان ثبت تحت النشأ وبأن يكون عليه لا تحت
 ظاهر الظاهر وتقوم ما اوتى الله من العلم فكذا انا تحت طاعتك انسان
 واحد العالم ليس بالآلة لا تدعو في صالحا وليس صالحا ان يطعم شوي الله
 والناس في كمالهم الا كسبا وشواله له الى الوصل اعطى كل طهر
 التحري لغير طبعه ان يفسد ما احده من غير التي تعرفها ولو
 لم يفسد كان في صالحا فلما قال هذا قد حفظتها فما الذي اصنع
 حتى ارضى حاشا الاله قال له ان كنت حسان تكون كاملا منع ما تلك
 واعطيه للشاكين ويكون ذلك دعه لك في الشا وانما فيكون
 ذلك في اختياره لان الفضله لا تفعل القدر وما منع ذلك صفت
 عليه لانه كان رب ما لا كثيرة وقوله الرسول انه كان رب ما لا كثيرة
 ذلك صفت عليه ليس بحرف لكان علما ان المال شرب كبر في الصد
 عن الفضائل فان هذا قد عرفته بل من الطريق البوذية الحماة
 الا دمه المال من ذلك والمزان اصل الشروا المال وقال الخاضع
 لتلاميذه ان صفت على الفنى ان يدخل فيكون النما والشر وطع
 على نفس طبعه المتشابه لظن على الدين مستعملونها وشعرون
 فيها على غير الواجب وقوله ذلك للتلاميذ لتجهم على المشككة
 وعلى ترك الالتفات الى من الامور والمالبه لم يدخلوا الى ملكة النما
 وما ودورهم المستعمل ان هذا الرجل لم يفسد منية خالصه الى
 الخضر لكن كان معجبا بحال الفخر وكان مستغفرا في نفسه انه في
 الدرجة العليا من الفضله فقد مدح الخضر ليعتد به الامدح
 ولما عن الخضر من احابه بحسب الباطل لا في الظاهر جوا
 بالضمير الارادة واوراده في المنزل الجبل وتعب الارادة لم يله على صفة
 دخول الفنى فيكون النما اذا استعمل غناه ما ينبغي وفيه عظم الجبر
 الذي يجازاه بحسب ادا استعمله ما ينبغي في الدهى الفريدين انه
 تقدم وشوق متوقد فامدح حاشا الاله وتقوم قالوا ان القل يريد به
 الجبل الفليط وقوم قالوا المشبه التي تجعل كالانسان تحت
 الشمن

التي وقوم قالوا الجبل في الحقيقة او التلاميذ لا سمعوا عجبوا وقالوا من
 الذي يمكن ان يحيا وقوم ولما لوحث لان الناس يا شمر عدوك
 بالا ورا العالميه وصفت علمهم بحلها واليهود فتوهم بتمسكه بالمتنيات
 او بتدرون ان العوز هو ارب ارض الوعد والحقا كانوا يعتقدون
 من بعد الموت كمود ولا حرا او كان عندهم ان سنا يكون افضل من الحسب
 الى المتزها ولا لظن قال لهم عند الناس هو غير محسن وعند الله كل شي
 بمرئ ومعنى هذا القول ان الناس ما دامت اربى استشر ولم يصدق
 الى النما وروح القدس لم تنزل فصفت علمهم ترك عا وذههم والالتفات
 الى ما امر به فاما بعد ذلك وعند صودي وانتشار الدعوة وتنبية
 الناس للصلح التي فيها فان الناس يتكلمون سار ما هم عليه من
 العادات والبركات التي لا يترجون سرور لما قلته والفعل به على
 لجا القسامه قال متى الرسول في حشد احاب نظرت وقال له هوذا
 نحن قد تركنا كل شي وسبعناك فماذا نكن ان يكون لنا قال لهم يسوع
 الحق اقول لكم انتم الذين تتبعون في الجبل الات ادخلت ايمان
 الانسان كما ارى بحدته يتكلمون انتم على اني تمشي على الماء وتدينون
 انتا عثر شمس اسرائيل ولكن طاعت اواخيه اولهوات او انما
 او اما او امرا انما او انما او حقولا من اهل امم اخذ ما به ضعف
 ويرتجيات الاله كثر من اوله يصرون اخرون واخرين اولين
الاصحاح العشرون روماني
 متى الرسول تشبه الموت النوات انسانا يبيت خارج
 القعدة تتسحر فله كلمة فشاركه الفعلة كما شاركوا واحد في
 النور وارسلهم الى طوبى لهم من تلك ساعة اقبلت في الوقت
 فاساططت قال لهم امضوا الى كل بيت وانا اعطىكم ما تشعرون
 وقصوا واخرج ايضا في الساعة الثانية والثالثة فوجدوا انهم
 في الحادية عشر ساعة فوجدوا ايضا فقال لهم ما بالكم تيامن في هذا

انتم نفسا وبهم ما كان قال على سبيل الاما وعلى وجه التبرير وكان في
كل مقعة من دم على سبيل التبرير ما لم يكن في الاول كانه اول
قال ان ابن البشر مزمع ان يسلط ويكرمه فاجابوا وقالوا ويهتونه ويقتلونه
وقوله بعد ثلاثة ايام يقوم من بين الامم وازالة جميعهم بالحدوث الذي يحدث
قال في الاول: حسنة حجات الله ابراهيم زبدي مع انهم لم يجدوا
له ومثاله سقا: فقال لها ما ذا تريد من ثقاته فقوله قولا ان الحبيب
انسان الانسان اخبرها عن سبيلك والآخر عن سبيلك في ملكوتك اجاب يسوع
وقال ما تريد ان تطلبون انتم ان تتروا ان تتروا انما من ربح ان يتروا
والصديق الذي اذا اضطجعها اضطجعها فاما لاله نستطيع فقال لها
اما كاشي فتشربان وضعتي تضطجعان واما لاله نستطيع فقال لها
سك فليس ذلك بل الذين اعد لهم اني فلما سمع القسوس تجمعا على اخوتهم
فزعلم يسوع وقال لهم اما علمتم ان رؤساء الامم يسودونهم وعظماؤهم
مستلطون عليهم وليس هكذا بل من اريد ان يكون ملكا ان يكون فليخدم
فليكون لهم خادما ومن اراد ان يكون ملكا فليكن للخدمة فليكن له
الامم انتم لم تسمعوا من اجل خدمه بل من اجل سبيلك قال في الاول
سبيلك وول ان ابني زبدي تعذبوا اليه والقول ما قد كان فاسنها
استحقها امهاوت فزادكون سواها اوقم ففعل هذا لتعذبها عنده
وقوال التي لعل لها ان لا تعلم من ما حفر فيه لكن ليس مع من فيها
ويقودها وولدها الى الجاه من ابراهيم فاسساراما القسوس من الامم
ولم تلت ان يحاش انهم اقاموا عن قسوسهم والآخر عن سبيلك في ملكوته ولم
تسال عنده لصلواته وتكون للخدمة الذي سبيلك منه اياه به لعلهم على انهم
عشر كسبا فاجاب ان يتقدموا الداعة في ذلك ولا يستعجلوا اليه فطرح
ولطهر من ملكوت السما فوسى حشودهم فرببه الظهور وشوا الدليل على ذلك
قوله لوما ولانه كان رئيسا لاورشليم فلو ان في تلك الساعة كانت
ملكوت السما من ربة الظهور ولما يقوله لها ابني تعرفان ما سالتا دل على
انها لم تسمعها من ملكوت السما لانها لم تسمعها وان الامم التي اعترفتها
اعتراف انساب والشهيرة جعلتها الى التجاسر في سؤاله فبعد الصاب
ونزوله

انهم يزل الروح القدس والكمال ان هذه الشهادة كلها من انفسها وقوله لها
ان طيبان ان تتروا الطاهر الى الامم من ان اسرها والمجربون التي
اعترفتها فتمت ان تشر به الاقل وموته وتبرير من العالم وانظر كيف
عذبها عن غضبها انما النساء الزاوية في الحزن وهو عذب بها الى الابد
بالجسد الذي ساقها ان تلتها فادبرتها المجربون والكارهين ليدلها
على ان الذي يلقاها هو من الاشيا الشريفة والمصلحة ومنها خلاص
العالم ولما وضعت كرها بنفسه وقولها نعم فطبع في عينه ليعتبرها
الى سواها وقوله ان كاشي تشربان وممويين تعذبوا فاسساراما
نفسها وقوله فاما ان تسمعوا عن يسى وشاري فليس هو الذي
اعطيه لكن الذي اعد لهم اني ولا يقول هو الذي يعطيه وبقي الكلام
ملكا فاما الملوكة عن يسى وشاري والشرقي في ملكوته انما والقسوس
بها لعلهم ما استحق انهم من غير عمل يتقدموا للانسان يستحقه به ولا ان
ايضا لك الذين اعد لهم اني ان القسوس المجد والمصلين نفوسهم
هذه الرتبة احدهم واخراهم واقدامهم على الشرايد والضرر عليها
سبب القسوس ولم يقل ذلك لانه لا سلطان له عليه لكن لانه على ان لا
تفعل لطلانه شيا اما القسوس وتسمي الاعداد التي سبب الحاطلين
حقه يكون طابه انما انسابا كما كانا طابا به ولا فالخوف واحد
والارادة واحدة والفعل واحد وفيه موافق اخري يقول انهم قوما عن
يسى وقوما عن شاري وامر لا ولا طاعة الا ان اساركي ابني
وقوله ان طلقوا الامم والابن والتلاميذ القسوس واولئك وقوما
شاهدوا المشيخ من ذلك الاثنين وانظر الى الذين الذين جعل بينهم
القسوس استولت عليهم الحسد والاشتان بحسنه النحر والرياسة لان من
بعد القسامة ونزول الروح القدس الى ذلك من بينهم وصار ورجعا
تسبح الحفاو عند الدشول الى القسوس والهيكل للخدمة فتمت
للتعجب به بحسنه لم يبق الا انسابا فاولئك القسوس تركوا الانبيات
التي من المورثات القليلة وتسلطوا بالفضل والاربابها واستدعاه
لما جرحان للصالح بينهم وازالة الحشايد من قسوسه لم يتركوا

ان رؤساء الشعوب بنا وانهم وعظماؤهم يسلمون عليهم وانهم يكرمون هذا
 يسوع المسيح من احب من ان يكون ملكا فلعل كل واحد منا يؤمن ان
 ان يكون متقدما فلعل كل واحد منا يؤمن ان يكون متقدما فلعل كل واحد منا
 بالشعب في ذلك بل لا ينبغي ان يكون خادما واورثا واورثا من قبله
 ذلك في نفوسهم وقوله ان ابن البشر انما ليخدم لا ليعبد فكل
 نفسه قد به لكثير من معناه الى اذ كان ابن البشر وهو يخدم الناس
 لياتي ليعبد من يخدم يسوع فكل نفسه للصلب والموت فكل واحد
 اتباعه انما ينبغي ان يكون في الارض متقدما في كل شيء واذا القوا
 حاله ان على الطريق فكل واحد ان يكون في كل شيء متقدما فكل واحد
 ان داود وشهرا للبعث ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 ان داود فوق يسوع ودعاها وقال لها ما تريد ان افعل
 لك قال له يا رب ان تقم اعنينا فكل واحد يسوع فكل واحد
 والوقت امض وانتم تحت الحكماء وشعاه قال ايها الفلاحون
 من اجلها حال اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 وارثنا من اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 في استغاثت من اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 العالم المزمع وتسميه هذه الارض اريحا لانها جديدا فكل واحد
 الارض من الله بقوله لادم ملعونه هي الارض من اذ لك وشوع ابن
 لعز اريحا ومنع من بناءها واهل اريحا خالفوا على شوع ابن شوك واهل
 اريحا خالفوا على الله وكان في اليوم السابع بالشعب والوقاية فكل
 اريحا خالفوا على الله وكان في اليوم السابع بالشعب والوقاية فكل
 وحاولوا ان على قارعة الطريق فكل واحد من يخدمها وشوعها
 السلوك وشهد على اهلها كانا فكل واحد من يخدمها وشوعها
 صباها فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 قال من اهلها كانا فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 ان اهلها كانا فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 كان المجد اولان فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 الذي

الذي مدحهم الصبايح عن ولما ودك لظهورهم وشكهم من
 منه وشكهم من اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 من اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 والزهرا وليس نحن انما نحن وشكها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 ان انت يا ادم والقيامين ابن اخوك ولم يسألها كما سأل فكل واحد
 انتم من اني والي اقدر على لك وذلك لان محابها علم منها
 ايمانها ومن اشبهها لها فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 بفعله لا تشكر من قوه كما فعل الانبياء واظلامها في استه
 دلاله على حسن صيرها وامانتها

الاصحاح الحادي والعشرون

ولما قربوا من اورشليم حاصروا الى بيت
 فاحصا بيت جبل الزيتون وحسبوا اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 وقال لها اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 وحسبوا اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 الرب يحتاج اليها وورثها للوقت فكان هذا كله فكل واحد
 في النبي القائل فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 تتواضعوا اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 وصنعوا كما امرها شوع واتسبا لانان والقعود تركا ثيابها فكل واحد
 وحل في قوتها وقمع كل من شواها في الطريق واخرون
 فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 تقدمه والذي يتبعها فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها
 الذي امر اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 يكون من طريق اودا اريحا الى اورشليم ليعتقنا من اذ داود واسما فكل واحد
 على ذلك من ان زكا القصير لتمامه فكل واحد من يخدمها وشوعها فكل واحد من يخدمها وشوعها

اما سمعون ما يقوله الصبيان ولا سمعون اما في فتورون في قالوا له
يخدم اما سمعون ما يقوله هؤلاء انا جانيه شديدا من المنوعه فلتو سمعون
والصبيان الاطفال يريدونهم الرضعين والاطفال الذين لا يطقون
نطقت فوثيقه انفس التلاميذ حتى لا يسمعونهم لانهم لا يعلم انه لا يسمعون
فهم دعوه فخرجوا لبيت عيسى فوجدوا تركه ان يبتدئ التعليم على
رسمه في الهيكل فطعنوا في ظهره فظهره عندهم ومن يقول ما يقوله
عاده الى المدينه جاع وابصر ثقبه واحده في الطريق وثقب منها ولم يجد
فيها الا الورثه فحسب فقال لها لا يكون ثقب في الايدي ومريش
يقول في اليوم الاخر لما خرج من بيت عيسى جاع وابصر ثقبه واحده
من ثقبها فخرق ثوبا لها ولما قرب منها لم يجد فيها شيئا فقال لمن
لان والى الابد لا يكون ثقب في ثوبك وشال الثوب لثقب جاع الشد
المخيم في الداه وفي ثقب من ثقبه من عادة الابرار لا يسمعونهم كالمهم
فقوم قالوا انه اظهر الخبز لاجل الشرا الذي اراد بفعله من لعن
الثقب والافكف بخرق مئزره الاول من الخبز السد وقوم قالوا
ان خبوه وصيحه الى الثقب مع علمه ان لا ترونها ولا هو وقت العرس
اوره مني تحت ما طنة التلاميذ في ذلك الوقت لانهم لم يكونوا كلوا
بعد من فون اعراضه لانه جاع في الحقيقه وانه لعنها لانه لم يجد
فيها ثقب والعله التي من اجلها لم يمس الثقب لانه انا هم مقام جاعه
الهود التي لما جاعوا لم يجدوا ثقب في ثوبها فحسبوا ولا نزل
صلبه قري فاحسب ان يظهر للتلاميذ ثقبه في ثوبه فاحسبوا لا يجوزوا
وقد رآه انه لا يقدرون ان يدفع عن نفسه وقد كان يظن ان ثقبه
ذلك قوة الا انه احس ان يرى ان كف يده لم يرق حسنا وقيل
ذلك تعبته ولم يفعله بواحد من الناس لا شفاقة على النفساني
وفعه الثقب من روقه غرما لكثرة الرطوبة منها المشبهه بالمشي
والعظا الى اعطوا ما بين اشرار بل يوحى والامعاء لم يمسوا
بها فتكون اليه اعطوا وقيل لك ثقبه على الطريق فظهر لانه
الخبثات ومن يقول ان في وقتها جنت الثقبه فمريش يقول
انه لا

انه لا تاتوا بالعداء او ما ترحفت من اصلها والقولان ساو فان فانه
يخرج امر لها جنت كما قال مريش والعداء لما تاتوا بها التلاميذ كما قال مريش
ووجدوا جاعا فاما قال مريش فوجدوا كيف من ثقبها جنت ولم يمسوا التلاميذ
بعد الا في ثقب جنت ومن قبلها على ما هو اشر من ثقبها والمفترق يقولون
لان ما قبلها كان اشد ثقبه الثقب ومن ثقبه اول انه ابتدأ بها على ايدى
ولعله ان يكون مكر ايمان ولا تكون لغير ثقب جنت هذه الثقبه ففعلوا
حسب لك تقولون لهذا الجسد ان يولد ويثقب في الثقب يكون ذلك على
كان غرضه في تحفيفه اما التلاميذ فقالوا لغيره لكونه من مريش ومن مريش
الامانه للزجاج فاما ثقبه في الصلاه فجاوبون اليه فمدان يكون باسرع
وغيره وبغيره المفسرين يقولون ان هذا السبع استعمل في نفسه فخرج افعال
رب الهه الثقبه ان ثقبها الى التلاميذ اشارة القاري فاستعملها
لئلا يمسوا الثقب في الجوع بالناظر لغيره فمريش روجح الرب على والبراقين
لما عملوا لغيره الماعه في الهيكل ورتبه الثقبه لاجل الرجل القاري
لما فسر سده واعظم وشق منه والاسقفية لانهم فمريش وقالوا اقبلوا الروح
والطوبى لما وضع يده وباركهم عند الصعود والذليل على ان المشي يكون
حافيا في الحقيقه لانه كان العداء ولم يمس الشريعت المستعصم للعداء
العداء وانه لم يكن وقت ثقب الثقب او كان ثقبه ولو كان ثقبه فمريش
بمعناها لا انما جنت اللعنه ثقب الثقب لانها لم يمسها بارادتها ولو كان
لما فمريش جاعا لكان ينبغي ان ياكل ثقبه كان وبخبر وهو من ارضين
بورا لم يمس في الدرع فكيف جاعه قدوة لكا البورج كما اما ان ثقب
ووما او يثقب لنفسه فمريش ومن ثقبه والاعمال الاقاما المريش ان
لغيره في وقت الثقب في الثقب لانه لا يقدرون ان يمسوا ثقبه فمريش
الطوبى في معاد السبع ان ثقب ثقبه مريش اخر ومريش الواراد
الظهار ان ثقبه لسلامه لان اوان القلب يمس فمريش ان يلا فلو لم
بالايات لثقبه فمريش لم يمس ذلك ما كان اشفا فاعلمه ولا يمسوا
اخر وقوم قالوا ان الثقبه جعلها مثلا لاله المثل يمسها فمريش
نصبها الابا واعلمنا ثقبه من دون غيرها لانه قدما ثقبه الامس

الأمر إيليه شته نصها إلا في كرمه ولا نهام الشجر التي بها آخر آدم
من الفروع فيذكر بها الحشر الشرق الملقبة بالثقة التي خالت من قبله
منوبة وقوم قالوا أن عند حوله شجرة أو شجرة ما كانوا يقطعون
منها عظام من شجرهم فأكلها الأحاب هذه الثينة وكانها عظامها
كانت الهدى ومن ثم لم يخرجوا لها من الدنيا أكل الشيطان من ثمار برهنة
حتى خففها الماء فخرجوا قبل أن تأتي الرسول فلما فعل القوسل فجاء الله
هم زوروا الثينة وشروع الشف وقالوا له وهو يعزاي سلطان تفعل
هم هذا ومن أعطاك هذا سلطان أحاهم يسوع وقال له وأنا أملك عرش كاهن
هم واحدة فادأكلونيها أنا أيضا أملك عرساي سلطان أفعل هذا معبودي
هم يوحنا ابن من السما أمر من الناس ففكر أنه في نفسه هو قاطن أن
قلنا من الثينة فقال لنا لم نؤمنوا به وإن قلنا من الناس خفتنا من الجمع
هم لأن يوحنا كان عنده مثل نبي فاجابوا يسوع وقالوا له لا فقل فقال لهم
هم ولا أنا أيضا أملك عرساي سلطان أفعل هذا ما يا اهل القطن ان كان
هم له انسان فجا إلى الاول وقال له يا ابني ذهب اليوم وأعمل في الكرمل فاجاب
هم وقال ما تريد وتعد ذلك تدروني وما إلى الثاني وقال له مثل هذا
فاجاب وقال لهم يا ابني أنا معي لم تفتن وقت من هذا فعل راوت الأب
هم فقالوا له الاول فقال لهم يسوع الذي أقول لكم لأن القسارين والزناة
هم يصفونكم بملوك الله فاحذروا سلطان طرف العدل وكرومهم واث
هم والقساير والزناة اغواية فاما انتم فامروا بغير سلطانكم تدعوا اخوة التوبوا
هم به قال لهم فقالوا من الهكم الذين يصعدون ويستمعون حتى
هم لاجل الآلات فقلوا لهم اجلسوا على عتبة وهم خرجوا من كرمهم حتى
هم لا يزدحم حتى فلما عادوا وأبندوا في العظمى غلوا في كرمهم وقال لهم يا
هم سلطان من أعطاك هذا سلطان تفعل هذا معبودي
هم انهم ومنزول ملك جالس القلعة حتى تسلط هذا الإله على العالمين
هم وكان قادرا أن يحبسهم سلطان نفسه أفعل هذا لكنه عدله إلى جواب
هم ظاهر غير متحمل وأظنه يجب هذا وهو معبودي يوحنا ومن ثم
هم جات امن السما او من الناس فقلنا ان الله فالحجاب أن
هم سلطان

سَلَطَانِي قَدَرٌ مَعْتَبَرٌ وَهُوَ مِنَ الثَّمَنَاتِ لِأَن مَوْصِفَاتِهَا لَانَهُ لَا تَحْتَقِقُ أَنْ يَحُلَّ بِمُورِ
خَفِيٍّ وَأَنَّ الرِّقْسَ يَكُونُ وَأَنْفَطَ أَهْلُهَا وَأَنْفَطَ لِأَحْمَدَ لَحْطَةُ الْفَالَةِ
وَأَنْ تَقَالَ لَوَامِنُ الْفَاتَرِ خَامُونَ أَنْ يَهْلِكُوا أَرَسِينَ لِجَانِ اللَّهِ مَا عَطَى جَنْبَ
الْفَاتَرِ يَحْتَوِيهِمْ وَتَقُولُ أَنْ يَحْمِلَ خَصْمَانُ مِنْهُ مِنْ وَجْهٍ وَكُلٌّ يَنْصَوُفُهُ مِنْ
وَجْهٍ آخَرَ وَأَعَاوَحَهُ أَيْضًا فَهَمُّ لَانَهُ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ لَا اسْتَقْوَى عَلَيْهِمْ
الْإِظْلَالُ وَأَمَّا الْوَجْهَ الدِّقِّ لِمَرْصُوفَةٍ لَانَهُ كَانُوا يَمْلِكُونَ أَنْ يَمُودُوا
بِوَجْهٍ مِنْ أَلْفَةٍ وَهِيَ لَمْ يَلْ أَعْلَمَ لِحَقِّهَا وَلَا أَلَا أَقُولُ لَكِ يَا سُلْطَانُ
أَنَّهُ إِصْدَقُ لَانَهُ لَا تَحْتَقِقُ وَلَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ وَفَضْلُ اسْتِقْلَالِ الْمَلِكِ يَدُلُّ
فِي كُلِّ مَخْرَجٍ مِنْهُ وَأَنْ تَقَامُ وَالْحَقَّ وَتَدْعِي بِهِ الشُّعْبَ الْفَرِيدَ
وَالِدَ لِمَرْصُوفَةٍ أَلْفَةٍ وَالْمَرْصُوفَةُ فِي الطَّرِيقِ يَدْعِيهَا إِلَى التَّصَدَّقِ فِي الْفَقْلِ
وَالْأَمْنِ الْأَوَّلِ لِمَرْصُوفَةٍ الدِّقِّ وَأَنْ تَقَامُوا لِمَرْصُوفَةٍ الْبَيْتِ مَكُونُ الْقَلَّةِ
الطَّاعَةِ طَهَّرَ تَهْمُ مِنْ أَضْعَافٍ تَقْتَضِيهِمْ وَتَقُولُ عَلَى أَيْدِي السُّلْطَانِ
وَالْمُورِ مَعَ قَوْلِهِمَا مَا تَسْمَعُ وَتَقْطَعُ النَّمُوسُ تَقْوَاهُ عَلَى خِلَافِهِ وَتَقُولُ
أَنْ أَلَا الْأَوَّلَ مَشْرُوبَةٍ إِلَى الْمَلِكِ وَالْزَّادَةُ الدِّقِّ الطَّاعَةِ مَعَهَا أَوَّلًا
تَحْتَوِيهِ وَالْأَمْنِ الْتَّانِي مَشْرُوبَةٍ إِلَى الْمُعْتَرِلَةِ وَتَقُولُ الدِّقِّ مَتَلُوا أَوَّلًا
أَوَّلًا لِسَنَةِ وَلَمْ يَفْعَلُوا بِهَا تَوَكَّنَ فِي وَجْهٍ فِي أَوَّلِ وَلَعَمْرُوتُ السَّاحِدِ
حَافِظُهُمْ وَشَهِادَتُهُمْ أَنْ أَضْعَافُ حَيْلِ الدِّقِّ وَتَقُولُ أَهْلُهَا مَشْرُوبَةٍ عَلَيْهِمْ
أَنْ الْمَلِكُ وَالزَّادَةُ يَسْتَقُولُ إِلَى الْمَلِكِ السَّاءُ وَيَرْتَوَاهُ وَتَقُولُ وَأَنْهُمْ
أَتَبَ إِلَى الْحَقِّ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْقَوْلُ تَسْبِيحًا لَكَ وَتَحْمِيْلًا وَأَعْطَا أَمْلَهُ الَّتِي
مِنْ أَجْلِهَا خَالَ وَتَقُولُ أَيْ الْمَلِكُ وَالزَّادَةُ يَتَلَوُّ بِهَا مَا لَمْ يَكُنْ
يَطْرُقُ أَمْلَهُ إِلَى الْمُعْتَرِلَةِ لِمَقُولِهِ أَوَّلًا وَتَقُولُ لَمْ يَكُنْ تَرَكَ الْقَوْلَ مِنْهُ أَحَدٌ
قَالَ مَرَّ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْلًا خَرَسَانُ تَرْتِيْبُ فَرَسٍ كَرَامًا وَأَمَّا تَقْوَاهُ
بِهِ سَاحَتًا خَرَسَانِي مَعْرُوفِي فِيهِ مَرَّكَ وَدَفَعَهُ إِلَى فَعْلِهِ وَتَقُولُ فِي
فَلَا تَرْتِيْبُ مَا نَالُوا أَرْسَلَ عَيْدَكَ إِلَى الْفَعْلَةِ لِمَا خَرَسَانِي فَخَارُوا
الْفَعْلَةِ عَيْدَكَ فَفَرَّوْا مَقْصُودًا وَتَقُولُوا مَقْصُودًا تَجَوَّضًا وَارْتَدَّ الْعَصَا
عَيْدَكَ أَخْرَجْتَ الْكُتْرَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ مَسْتَعْبِقِيهِمْ لَكِ الْكَفَّ وَفِي الْخَرَسَانِ
الْمَرْصُوفَةِ وَقَالَ لَعَلَّكُمْ تَحْمِيْلُ مِنْ أَيْدِي فَلَمَّا رَأَى الْفَعْلَةَ الْأَمْنِ الْتَّانِي

انهم نزعوا هذه الوارثه فقالوا لنقتله وناخذ ميراثه فاخذوه واخرجوه خارج
الكرم وقتلوه فاذا حارب الظلم ماذا نفعل يا ولطيف الغمله قالوا له
المرء يا لمرءى بهلكه اريد نفع الكرم في عقله اخبرني لمعطوه لمرتهما في
حسبها فقالوا يسوع اما قاتروا في الكتاب ان الحق الذي رده النبأ
هذا صار راس الزاويه هذا كان من قبل الرب وهو يجب ان اعيننا
من اجل هذا اقول لظلم ان ملكوه الله نزع منكم ونعطى لامر اخبرني
يصنعون ربهما ومن يقطع على هذا الحق يترحم من ومن يقطع عليه يقطع
وان الفسار تلاته الاول يقرب مثل اخر يدك على عنابه الله بهم وعلى
شوننا بهم ويحرم على القتل منذ الانذار والاشاء الى الانسا وعلى
شوق بلقونه من القلاب والرجل يريد به الى الله والبيت يشربه الى
القال والكر للشعب الانساين واشعسا يقول ان كراما يعني شعب
بنى اسرائيل كان لمسيح في قال موضع خامس يريد ارض الشا خور ليه
راخا طبة شورا وغرس فيه اصولا والشور يريد به الى السنه ومخا سبل
كما عظمها وخادها بها والمصره يريد به المذبح وما يقرب عليه والقرص
يريد به اورشليم مدينة القدس والقرا والمسلح والموضع الذي كان الانسا
مترمون مستبوع عليه والافلاخون يريد بهم الكهنه والكتاب والعلما وشعرا
يريد به صخره وامهاله ووقت الثمر يريد به الوقت الذي فيه كان ينبغي
ان تظهر طاعته للاوامر الالهيه وعنده يشربهم الى الانسا وقولته
واخذ صلبه واخر قتلوه يدك على اصناف العقوبات التي منهم والاشيا فان
اشعسا شروه المناشر وانه يشربه الى الخلفين وقوله لقله يتحجبون
من اني لمرءى على سبل التشكك نظر على طريق القطع بالوجوب
الي واجب عليهم ان يتحجب من اني وقال ان كان يعلم انهم يقتلوه
لما ينبغي لم يمد يدا فان علم العالم انه سبب لقتل النفا على النفا
هو الشعب في علم العالم ان يمد له ما ارادوا ان يشفعوا الابن ويشكروه على
الدم التي شربها النهرين اقامه الموت وابرا مناهو هذا يقتله واخذ
ميراثه وميراثه الغنايد الذي كانوا يستعبدون بها من الربايج لانها كانت
حصة بني داود وانه ادايت واستولى اشترى بها من ايديهم وقول

اخرجون

اخرجوا خارج الكرم يريد خارج الجماعة والمدينه وصلبوه وقتلوه وقولته سار الكرم
الى اخير يريد به والشعوب انما له لدقونه وقولته ان الحق الذي رده
النبأ ورون وهو شاربه راس النبأ اما الحق ويشربه الى نفسه وابسا ورون
يشربهم الى الكهنه والعلما من بني اسرائيل وانما لهم له بقوله انه ليس
من عند الله وشاربه راس النبأ لاجل قايسته بعد ثلاثة ايام ونشره وقولته
الى اناسي لارمن ومصره راس الشعوب كالمها وجهه لها على الركن
الحق الحماطين مما وقولته من عند الله كان ذلك يريد اياه الشعوب
واستاءهم على امر واحد لانه اخرجهم من عبود الشعوب على الخلال
الى الحق واخضعهم بعد السافر الى الاقرار بالشح وقوله ان ملكوت
الله يترحم منكم ونعطى لشعب اخبرني تريد يملكوت الله الكهنه والاشعسا
والنبي المشرش به الى الشعوب ولينفع بقوتهم هم
حسب الكسب صدمه صلبه بها شانه ان يرضى لم المستان من محالفت
بقوله من يقطع على هذا الحق يترحم من ومن يقطع عليه
يشربه الى الفسار كسب صدمه صلبه فانه بهلك والفسار
فلا شح رويته الكهنه والفسار كسب امثاله علوا انه يقول من اجلهم
فهو ان يسكوه ولكن خافوا من الموع لانه كان عندهم مثل نبي
قال الله خوفهم من اخذه كان اجل الشعب لا الحسب غير
فيه فان الشعب كان يفتقدون نبيا

الاجماع الثاني والمفسرون رويان

قال متى الرسول: ثم اجاب يسوع ايضا وقال لهم يا بني انا لا تشبه
ملكوت السموات رجلا لسا صنف قريشا لانه انما راسل فبند لستحوا
الدموعين الى القرش فلم يريدوا ان ياتوا راسل ايضا عند اخبرني
وقال قولا للدموعين ان قفاي ممد فقلوا الى القرش فتكلموا
ودعوا واحده منهم الى حقله واحده منهم الى تجارتهم والى بيت امسكوا
عندك وشتموه وقتلوه فلما سمع الملك غضب وارسل جنده واحدا

ابن من هو قالوا له ابن داود فقال له يسوع كيف داود يدعوهم يا رب
 او قال فقال الرب ابي احل من يميني اضع اعداك تحت
 قدميك فان كان داود يدعوهم يا رب فكيف هو ابنه لا في استطاعتهم
 ان يجيبوا بكلمه ولا يستطيع احد من ذلك اليوم ان يسأله عن شيء
 من ذلك من حينئذ انما التناوبه كان ينبغي ان يكون ذلك المعتر له عن النعم
 له في السؤال وسؤال هذا المعتر له له كان على شغل التوبه لصدده بكلمه
 وكان يريد منه ان يحسمه بجواب يحمل نفسه الاله تعالى وبوره شيئا فصار
 به التاموس ولم يزل في الفكر صغيرا احابه انه ينبغي ان كان يحب الله من كل
 قلبك ومن كل نفسك ولقربك مثل شكك وهذا قدما اراد منه واحاط
 بالامر عن السؤال وان كان واحدا من الامم فالوصفه الثانيه
 الاولى لانها تروي اليها في ذلك الحينه النفس في الطريق الى الحق الله
 تعالى وفي طريقه ابنه في الطريق الى الحق قال فان التوراه
 والانبيا معروقه بها بين الوصيتين لان الفريسيه في السنه تجنب الخط
 وتجنب الخطايه بحبه الله واسا الفريسيه ومن قس يقول ان هذا الكتاب
 تدره لك قال للخطي الحين قلت فان هذا افضل من الدياريه والخطي
 راى جوابه شديد قال له لست بعد من مخلص الله ويستعجب ان يقول
 اول سؤاله كان على سبل التوبه واخره كان على سبل الادب ان واحد
 مدحه فخلص الكل او على هذا فليس يشاء وهو التلبه في قوله
 وسيدنا بعد فوطس للمعتر له اخذ في توبه من الكلب العتيقه ان
 المسح هو ابده لعلهم انهم غير عارفين بالسنه ولا المسح على العتيقه
 فلهذا لم يداوتهم في المسح ان من عرفوا له ابن داود فقال
 كيف قال له داود بالروح انك بالرب تقول قال الرب ابي احل من
 يميني اجعل اعداك تحت قدميك فان كان داود دعاه الرب فكيف
 يكون ابنه وهذا الناس على القول هو ان المسح هو ابن داود
 لم يزل شديدا ومعه شديدا وشديدا ورده والاعه له الحمد دائما

الاصحاح الثالث والعشرون

وال

ابن من هو قالوا له ابن داود فقال له يسوع كيف داود يدعوهم يا رب
 او قال فقال الرب ابي احل من يميني اضع اعداك تحت
 قدميك فان كان داود يدعوهم يا رب فكيف هو ابنه لا في استطاعتهم
 ان يجيبوا بكلمه ولا يستطيع احد من ذلك اليوم ان يسأله عن شيء
 من ذلك من حينئذ انما التناوبه كان ينبغي ان يكون ذلك المعتر له عن النعم
 له في السؤال وسؤال هذا المعتر له له كان على شغل التوبه لصدده بكلمه
 وكان يريد منه ان يحسمه بجواب يحمل نفسه الاله تعالى وبوره شيئا فصار
 به التاموس ولم يزل في الفكر صغيرا احابه انه ينبغي ان كان يحب الله من كل
 قلبك ومن كل نفسك ولقربك مثل شكك وهذا قدما اراد منه واحاط
 بالامر عن السؤال وان كان واحدا من الامم فالوصفه الثانيه
 الاولى لانها تروي اليها في ذلك الحينه النفس في الطريق الى الحق الله
 تعالى وفي طريقه ابنه في الطريق الى الحق قال فان التوراه
 والانبيا معروقه بها بين الوصيتين لان الفريسيه في السنه تجنب الخط
 وتجنب الخطايه بحبه الله واسا الفريسيه ومن قس يقول ان هذا الكتاب
 تدره لك قال للخطي الحين قلت فان هذا افضل من الدياريه والخطي
 راى جوابه شديد قال له لست بعد من مخلص الله ويستعجب ان يقول
 اول سؤاله كان على سبل التوبه واخره كان على سبل الادب ان واحد
 مدحه فخلص الكل او على هذا فليس يشاء وهو التلبه في قوله
 وسيدنا بعد فوطس للمعتر له اخذ في توبه من الكلب العتيقه ان
 المسح هو ابده لعلهم انهم غير عارفين بالسنه ولا المسح على العتيقه
 فلهذا لم يداوتهم في المسح ان من عرفوا له ابن داود فقال
 كيف قال له داود بالروح انك بالرب تقول قال الرب ابي احل من
 يميني اجعل اعداك تحت قدميك فان كان داود دعاه الرب فكيف
 يكون ابنه وهذا الناس على القول هو ان المسح هو ابن داود
 لم يزل شديدا ومعه شديدا وشديدا ورده والاعه له الحمد دائما

ابن من هو قالوا له ابن داود فقال له يسوع كيف داود يدعوهم يا رب
 او قال فقال الرب ابي احل من يميني اضع اعداك تحت
 قدميك فان كان داود يدعوهم يا رب فكيف هو ابنه لا في استطاعتهم
 ان يجيبوا بكلمه ولا يستطيع احد من ذلك اليوم ان يسأله عن شيء
 من ذلك من حينئذ انما التناوبه كان ينبغي ان يكون ذلك المعتر له عن النعم
 له في السؤال وسؤال هذا المعتر له له كان على شغل التوبه لصدده بكلمه
 وكان يريد منه ان يحسمه بجواب يحمل نفسه الاله تعالى وبوره شيئا فصار
 به التاموس ولم يزل في الفكر صغيرا احابه انه ينبغي ان كان يحب الله من كل
 قلبك ومن كل نفسك ولقربك مثل شكك وهذا قدما اراد منه واحاط
 بالامر عن السؤال وان كان واحدا من الامم فالوصفه الثانيه
 الاولى لانها تروي اليها في ذلك الحينه النفس في الطريق الى الحق الله
 تعالى وفي طريقه ابنه في الطريق الى الحق قال فان التوراه
 والانبيا معروقه بها بين الوصيتين لان الفريسيه في السنه تجنب الخط
 وتجنب الخطايه بحبه الله واسا الفريسيه ومن قس يقول ان هذا الكتاب
 تدره لك قال للخطي الحين قلت فان هذا افضل من الدياريه والخطي
 راى جوابه شديد قال له لست بعد من مخلص الله ويستعجب ان يقول
 اول سؤاله كان على سبل التوبه واخره كان على سبل الادب ان واحد
 مدحه فخلص الكل او على هذا فليس يشاء وهو التلبه في قوله
 وسيدنا بعد فوطس للمعتر له اخذ في توبه من الكلب العتيقه ان
 المسح هو ابده لعلهم انهم غير عارفين بالسنه ولا المسح على العتيقه
 فلهذا لم يداوتهم في المسح ان من عرفوا له ابن داود فقال
 كيف قال له داود بالروح انك بالرب تقول قال الرب ابي احل من
 يميني اجعل اعداك تحت قدميك فان كان داود دعاه الرب فكيف
 يكون ابنه وهذا الناس على القول هو ان المسح هو ابن داود
 لم يزل شديدا ومعه شديدا وشديدا ورده والاعه له الحمد دائما

بذكر الله ولا يشبهه وعدا كان عن يمينه
الاولون في صدور الولايم ويدعونهم الناس
من الامور الدينية وان كان حذر عند الفضل ولا فانك منه فان
الناس من شوق قلبه ولا حله تقوم المروية وتهدم المبع وتشتاح
الحزير وبما دلى الناس يقضون بقوله لست املكه فاما انتم فلا تفعلوا
بعدمكم احد عظمها فليس لم على الخلق باخلاف عرولا المرحه ومقلما
لهم العواضه ولرب ومنهرا الانبياء هذه الاما لكن لا يكون غرضهم في طلبون
بها الرقة ويرون شدة الاخوة والالفة واعطى الله فيها اسرار
وقاله لانكم عظمكم هو واحد هو بانتم كل اخوة ولا فضل لاحدكم على
الاخره مقصده ما علت الاحكام مثله علت الاخره وقوله لا تدعوا انفسكم
على الارض يريد ان خالفوا وقوله قالوا اناسه الحققة لانه الله والعلم
وان دعنا انما فكل من يدعون من اول الاب الاول فهو اب الكل في
المقدسة وما احسن تواضع الخلق بقوله لا تشبهوا بالمجدلين لان
مجدل هو المسيح وارتبط بمرصرا ومن اجل تعليمه بقوله من احب اب
انفسه عظمها فليصلح او ما ومن رفع نفسه فانه ينزع ومن وضع نفسه
فانه يرتفع قال متى الرسول الاول لارايها الكنيسة والفرسيون
الراودون كل كلمه يموت الاول والاشارة بقوله تطول كلوا انكم من اجل هذا
باخودكم اعطى بنبوته الاول الحضر انفسه وبافريسيين بامرايين لانكم
تقلعون ملكوت السموات قدام الناس فلا انتم تتركولون ولا تتركولون
الداخلون يدخلون الاول لارايها الكنيسة والفرسيون الراودون لانكم
تطوفون الترواحا تصطنعون قريبا واحدا فاد كان صبره
لهم انما مضطعا على الاول لارايها الكنيسة والفرسيون الذين يقولون
من لست بالهكل فانه لست بشا ومن خلت دهب الهكل فهو عظمها
الدهال التي ابا اعطى الذهب ام الهكل الذي يقدس الذهب ومن خلت
بالدخ فانه لست بشا ومن خلت بالقران الذي فوقه فهو عظمها بالدهال
وعلمك ابا اعطى القران او المدخ الذي يقدس القران ومن خلت بالذبح
تقدس خلت به وبكلامه فوفقه ومن خلت بالهكل فهو خلت به وبالكلمه فيه
ومن خلت

ومن خلت بالتاء فهو خلت كرسى الله والملائكة عليه الاول لارايها الكنيسة
والفرسيون الراودون لانكم تتركولون الشفة والكثون وتتركولون
تقول الناس من المصدا والرحمة والايمان وكان ينبغي ان تعلموا انهم
تفضلوا تلك يا فادنا لكنا الذين يتركولون التاموسه ويستلمون
الحبل الاول لارايها الكنيسة والفرسيون الراودون لانكم تتركولون خارج
الكثرة والشطرنج وواخلها مائرا تحت طائفا وطائفا ايها الفرسيون
فان اول داخل الكثرة والكثرة لكنا متطهر خارجها التروا لارايها
الكنيسة والفرسيون الراودون لانكم تتركولون القصور والكثرة التي
تواي الناس من خارجها حسنة ومن داخلها ملو عظام الاموات وكل
من دخلها يترايون للناس طامرا من الصدقات ومن داخلها ملو من
وراي الاول لارايها الكنيسة والفرسيون الراودون لانكم تتركولون
وتتركولون من داخل الصدقات وتقولون لو كانت امامنا بطريرك في
الامانة فانه تتركولون من تتركولون الكنيستة الانبياء ولتم تتركولون
بكل انما كان ايها المماتة اولاد الافاعي كيف تتركولون من دون جهم
من بعد تعليمه للسلامة انتم في المتوسخ المعزلة والفضها
وبقوله انما يكون موت الارسل على انفسا طمرا في الشهوة واخذهم عظام
الخط على غير وجهه وشب تطول الصلاة ومن يهجر الحق واخرج
الناظر في صورته فانه انما الزايد بقوله الاول لارايها الكنيسة
والمة تركة المماتة يكون التاء قدام البشر انما تتركولونها والذين يدخلون
انتم تكونون مناه اكل لا تتركولون الواجب وانتم المقلدون والامة ومقلد
الكنيسة ايدكم والكلمة رشاد الناس وانتم المتقدمين والمتركون في السنة
ولا تتركولون الحق يستلمكم تتركولون الناس على فعل الرداء فصدقتم
عن ملكوت التاء وملكوت التاء فاعلمنا بربها شدة وقوله انكم تتركولون
الرداء على خدوا اناسا الى مدخل فبصيرتكم فبضاقت الشكر
معنا انه لست بطير فضل لحد الناس لحد ولست تتركولون مهاد حتى
تجددكم في القران بالماجب تكونون شتمين لان المقلاد كان صالحا
فيا حبها وما يشبه به التلمية وان كان صالحا والتلمية يشبه

من خارج الخطية والمخرج تطهر تطهره وما ذواته يقول ان معنى
 ان الخارج تطهر تطهره ان تطهر الخارج فصل لا يحتاج اليه وتبينها
 لم بالفتور المحضة الخارجة الى تزي حست وداخلها الحنف ذلك على
 توضح لم بحسب النخل المائل والحب من قوله البوبل لم قوله بانهم يسيرون
 قنبر الانبياء والحق امد ان الانبياء وقالوا ان لو كانت ايام ابياس لم
 تبار لم في دم الانبياء وهذا مستحقون به مدح لاله ما هو الحق لم يفرق
 في شابهها اكراما ولا ساءا لانهم لم يعلم بشهر انهم تملطوا وقتوا
 وان الانبياء لم يفرقوا عليهم فحسبوا ولا تملطوا عليهم احد ولا تسابل
 عمل الرب الذين من اجله فعملهم اليوم ادا شهدوا على قنبرهم انهم اولاد
 القنبر والمشرق يقولون ان الدم لم يحرق لان شاهر كانت ايامهم
 وقوله انهم يموتون قبل ان يكون لهم من وقطع عليهم بالفضل لعل اختيار
 ما يريدون ان يفعلوا من قنبر وهذا لما لمي من ايامهم القنبر او عاين
 بفرع يوحنا لم يقول ما اولاد الانبياء وقد قلنا قدما لما شاهر اولاد
 الانبياء في انهم من اجل هذا ما نراهم انهم انما وحسبهم في
 ولنته فقتلوا منهم وقيلوا منهم وتخلوا منهم في حياهم وقطعوا منهم
 من مدينتهم لم يدينه لي في علمهم القديسين المتفرقين في الارض من
 هابل القديسين في ادم تركي ابن براسا الذي قتلوه بين المسكن والمذبح
 القديس اقول لك ان هذا كله ما في على هذا الخيل يا اورشليم يا اورشليم
 يا قاتلة الانبياء وراية المسكن اليها من مدينتهم اذ ان اجمع بنات حيا
 تحت الدجاجة فزاعها تحت جناحها قل ترديد هود الزكلكم بينكم خراب
 انا اقول لك انكم لا ترون من الان حتى يقولوا مباركة الابن الذي في السموات
 من قوله هانذا انا ارسلكم انبياء وكتباء فقتلوا فقتلوا فقتلوا
 وتصلبوا فقتلوا وتماقون فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا
 مدينته اشارة الى ما فعلونه بالانبياء والصلوات عليهم وروح النبوة
 والحكمة والكتاب اشارة الى انهم لم يسمعون للكلمة ومن قد قتلوا منكم
 ان قول لو كانت ايام انا انما ارسلكم في دما الانبياء انه تفرغ منكم
 وباطل وان ياكم موافقة لنيات اباكم ولعن قطع في الموجودين في

انهم يسيرون

من خارج الخطية والمخرج تطهر تطهره وما ذواته يقول ان معنى
 ان الخارج تطهر تطهره ان تطهر الخارج فصل لا يحتاج اليه وتبينها
 لم بالفتور المحضة الخارجة الى تزي حست وداخلها الحنف ذلك على
 توضح لم بحسب النخل المائل والحب من قوله البوبل لم قوله بانهم يسيرون
 قنبر الانبياء والحق امد ان الانبياء وقالوا ان لو كانت ايام ابياس لم
 تبار لم في دم الانبياء وهذا مستحقون به مدح لاله ما هو الحق لم يفرق
 في شابهها اكراما ولا ساءا لانهم لم يعلم بشهر انهم تملطوا وقتوا
 وان الانبياء لم يفرقوا عليهم فحسبوا ولا تملطوا عليهم احد ولا تسابل
 عمل الرب الذين من اجله فعملهم اليوم ادا شهدوا على قنبرهم انهم اولاد
 القنبر والمشرق يقولون ان الدم لم يحرق لان شاهر كانت ايامهم
 وقوله انهم يموتون قبل ان يكون لهم من وقطع عليهم بالفضل لعل اختيار
 ما يريدون ان يفعلوا من قنبر وهذا لما لمي من ايامهم القنبر او عاين
 بفرع يوحنا لم يقول ما اولاد الانبياء وقد قلنا قدما لما شاهر اولاد
 الانبياء في انهم من اجل هذا ما نراهم انهم انما وحسبهم في
 ولنته فقتلوا منهم وقيلوا منهم وتخلوا منهم في حياهم وقطعوا منهم
 من مدينتهم لم يدينه لي في علمهم القديسين المتفرقين في الارض من
 هابل القديسين في ادم تركي ابن براسا الذي قتلوه بين المسكن والمذبح
 القديس اقول لك ان هذا كله ما في على هذا الخيل يا اورشليم يا اورشليم
 يا قاتلة الانبياء وراية المسكن اليها من مدينتهم اذ ان اجمع بنات حيا
 تحت الدجاجة فزاعها تحت جناحها قل ترديد هود الزكلكم بينكم خراب
 انا اقول لك انكم لا ترون من الان حتى يقولوا مباركة الابن الذي في السموات
 من قوله هانذا انا ارسلكم انبياء وكتباء فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا
 وتصلبوا فقتلوا وتماقون فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا فقتلوا
 مدينته اشارة الى ما فعلونه بالانبياء والصلوات عليهم وروح النبوة
 والحكمة والكتاب اشارة الى انهم لم يسمعون للكلمة ومن قد قتلوا منكم
 ان قول لو كانت ايام انا انما ارسلكم في دما الانبياء انه تفرغ منكم
 وباطل وان ياكم موافقة لنيات اباكم ولعن قطع في الموجودين في

على شعب وملك على كوكب ويكون جوع وموت وفقر من ذلك ما يرد من
تلك الارض على اورشليم وقوله ان هذا سيدا الجاهل يريد به سيدا
المحتمل من الشدايد ولما لا اسماعيل على الحق اليهود عنهم بالحق
منهم من الطاغ والمفسد والقيل لاجل انسابهم الى الله في نفوسهم
وقوله يستقر كثير من بعض بعضهم بعضا يزيد اليهود لانهم يقيمون
مقومين منونين وقوم الامم منونين وقوله يقوم انبياء كثيرين كدبه
ويصلون كثيرين بشر الى العوالم الذين يخرجون باسمه وقوله كان يصح
من الاشياء الكدبة الذين قاموا من اليهود ونحوهم اخوه خلا وقوله لاجل
كثير الموت تنقص تحت كثيرين اي تنقص تحت بعضهم بعضا ولاجل
شأن الخلافة ذلك لا يقتضيه قلوبهم قال ومن جعل الى اخر هذا الامر
يريد خراب اورشليم هو خرابا وادي يشار في من بعد الصلوات في العالم
باسم اربعين سنة وبعد ذلك يكون خراب اورشليم حتى لا يبق
معدن اليهود في هذا الاحتجاج في تركهم الايمان به او انساب هذا
الشعوب وقد امتنت وتحت قلوبهم وصاروا شهودا على ذلك
القول فادار امر دلة الخراب الذي قيل في دانيال النبي فاما
في المكان المشهور فليس هو القاري الحثيث الذي في يهوذا
نهر الى الحبال والذي على النهر لا ينزل لساخدا ما في سنة والذي
في القل لا ينزل الى ورايه لساخدا ما في سنة والذي
شكلا لا يماز صلوا لا يكون مبطر في شتا ولا في صيف
ولا يكون مشق قطن لم يطر من اول العالم حتى الان ولا يكون
سواء قمر تلك الامم فاما قال لظلم احد ان المشاهدا اوها هنا
واها هنا فلا تصدقوا في قلوبهم من كذب وانساب كدبه ويقطعون
علامات عطية واليات ويظلمون المختارين ان قدروا هو دامت
علاه وقد تعديت واغرت كل شيء فان قالوا لانه في الرب فلا
سواء ٢٧ تجدوا في الجاهل فلا تصدقوا وكما ان الذين يخرجون من الشر
فيظلمون في الغرب كذلك يكون معي ابن البشر لان حيث تكون
الجنة

١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧

الجنة هناك تجمع الشعوب ومن بعد ذلك الامم يظلم الشمس والقمر
الجنة هو والكواكب تتناظر من السماء وقوات السما تتناظر من
تظلم علامة ابن الانسان في السماء ويخرج حينئذ كل من الارض
وترون ابن الانسان اتي على سحاب السماء مع قوات ومجد كثير ولا يمكن
من حوت الكافور العظم ويخرج مختارين من اربع الرياح من اقصى السموات
الى اقصاها الذين النعمة يخلون مثل الالات اقصاها وخرجت اورشليم
على ان الصلوات قد دنا ذلك انما ادراك هذا كله على انه قد مضى
على الابواب التي اقوله ان هذا الحبل لا يزل حتى يكون هذا كله والسموات
والارض يزولان وكلامي لا يزل ولا يلا ذلك اليوم ولكن الساعة
انتم ما اعلم ولا ملائكة السموات الا الاله وحده وكما كان في ايام نوح
كذلك يكون انتم لان ابن الانسان لانه كما كان قبل ايام الطوفان
ما يكون وشديد وشديد ويزوجون الى اليوم الذي يخل فيه نوح الى
السموات ولم يملوا حتى ما الطوفان وغرق جميعهم كذلك يكون
ابن الانسان ان يسميه يكون انسان في القل يتخذ الواحد وبعده الاخر
واثنان يخلون على راسي واحد يتخذ الواحد وترك الاخرين
اشهدوا الاله لا يلا يملون في اي ساعة ياتي وكما اعلوا انه لو علم يوم
رب السموات في اي ساعة ياتي النار لشهر ولم يدع منتهى في ذلك
كونوا انتم تتعبدون ابن الانسان ياتي في ساعة لا تعلمونها
الاله الخب من عند حوله صيرت العمل وتور قالوا
انه راسي سن وقوم قالوا ان راسي نزيه وقوله ان الذي قبل فليصبر
ان الوقت في خراب اورشليم قد انتهى ولوقا يقول ادارات اورشليم وقد
احاط بها اليهود لترون ظلم من يهود الى الحبل وشق وعلم على
الظلم لا ينزل حتى اخذ ما في سنة الذي في القل لا يملت حتى الى
ان كلفت سارية وها لاله على ثوبه يرد عليهم واعطى الويل
للمساكين والاضغاث لانهم لم يملت من الهمة انما الهما لا يملت كلين
واما الاضغاث فلاجل اولادهم وحينئذ يظلمون وقوم قالوا يريد الحبال
والاضغاث الذين اصرا الذين في نفوسهم وغرورهم ولم يملوا بحسب الله

٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠

وبعوله صلوا لئلا يكون هرب في الشتاء ولا في يوم السبت عل انه خطاه للمهود
لئلا يسلطوا لان الظلمه ما كانوا يحفظوا السبت اما السبت فلاحا لاني
وامر يحفظه واما في الشتاء فلهذه واما طاره والشمس التي يحفظها الساترين
وقال صاوا حتى لا يكون هرب من مداري في خط طرش وانما ساسا انوس
ايه في هربين الوقتين وقوم قالوا معنى هذا الكلام هكذا صلوا حتى
سلكون خروجه من العالم منبر في الشتاء ولا انتم بطالون من الغضب
كما قال في السبت الذي السطالة تكون فيه من قبل ويقولون تكون فيه عطية
لكن سألها من اشد اشد الاول على صوته لئلا الحق ما قاله قدان ما
تجاءر احد على فعل شيء عظم بل فعل اليهود ضد قديم الزمان والى الان
ويقولون لان تلك الامم قصرت في السطالة سائر ان سائر ايام قتال
الرومي وبشر يري من اليهود او اعطى القله في قصور الامم وفي المؤمنين
من اليهود وهذا قاله لشخص المؤمنين ويوسف يوسف كتب احبارا وتروى
وما جرت عليه عند وروده الى ارضها وهذا اخر الحوادث عن السطالة الاولى
وهو خراب السبت ويقال ان سلاطين مصر حلت المشرك لاسيما يقولون
ليس لنا ملك الا انتم اذ دخلتم الى الهيكل وقاتلوا غلامه صدي
قولكم الجوده وانتسب الخال الى ان هلكوا سيد طسكوت فان
حاصرهم حتى اكلوا اولادهم الجف واختلجوا فمن هرب منهم كان مشق
جرفه لاجل تالمقه من الذهب فودع الرومي المدينة وخرقها واخر
الهيكل وقتل اياه وعشرين ربه من الناس والباقي حمله الى مصر ابيه
ما كوزين والربيه عشره الاثام ومدة الحصار كانت ثمانين عشره من
مساكن لا تسكن في اثنائها والمؤمنين كانوا في سلامه وهم الذين اشار
النبي بالتحسين لا التحسين فهو لا كانوا قد تفرقوا ومن بعد
هذا انتقل الخلق الى الحراب عن الروال المتفنن فلامات ووروده
والعلامات التي تبهرها منها علامات تتقدم ووروده وعلامات التي بعد
وروده فاما انتم ووروده والحقين عليه فلم يدرك لان ذلك يودي
الى الوتيرة والكل اذ السطالة الزمان تاول العلامه التي تكون قبل
تجيه هوان يقال ان المسيح قد جاء وهو هانئا وهذا ليس هو سخطا
الكلام المتقدم

الكلام المتقدم وهو خراب اورشليم فاما بيت خراب اورشليم فبحسب
الشيخ زناطوبلا هو القله الثانيه من قيام المحارم الدجالين والانبيا
الكذابين ونمطهم الايات الكبار واغفادهم ان استطاعوا ان يجازوا
المضطهين والمحا العجاليين والانبيا الكذابين بشر بهم الى
الطغر في طوش وموابن الهلاك ولا طاك الكاذب واخره كلفه
عن بالطره فيقول انه عبر عنه بالطره لاجل من يتبعه من الظالمين
منه والمضطهين بشر بهم الى المؤمنين الذي في ذلك الزمان والفتن
في هذا الشخص في سطلت الاول منها اقتداره انطج بسطوط وشو
ان هذه اللغظه موانيه وتشرها المضاد للشيخ وقوم تالوا فيها
بالشيخ وانما في من ما هيته ويقولون انه اثنان فلهذا طاك سطلت
والثاني من الوضع الذي ذكره ويقولون في هذه الموضع من الانجيل وروى
الرسول في رسالته الى اهل كورنثي يقول لئلا في القبر وظهوره كان
المخلص من الهلاك الذي هو ضد ويقولون ان يحيى دلط من قبل السطالة
والايج لئلا الله ياجل طهر ويقولون انه اخذ شمس من اليهود ومن ان
يهود امن سبت او وود وقد تدرب في السير والجريه والكهانه ويدخل
منه ويحمل القله ويظهر عليه الشروق والظلمه والناس في زمان محبه
ويقولون من قبل يحيى الى العصر الدقه الثانيه زمانه يكون عند انقضا
سلك الزهر كما يقول ما زيو انيس فيم الذهب والناو من القله في ووروده
ويقولون ان القله في محبه هوان الشيطان من قبل يحيى السخ الدقه
الثانيه سمي في الارض لانه شاد ولدت الاله واجر الناس لصدمه عنه
هلا في الدقه الثانيه بفعل ان يظهر ويضع الحجاب لصدمه الناس
عن الحق والقله ايضا في محبه انه لانه شاد فثقه انه قد انقضى عن يدي
الانبيا ومخلص الطل كشت الغناغ وبرز الكال للفساد وخلاه ان كان
وعني ثقات استحقاق وان كان شهما فبني الناس لهم لكن في
المعصين وانما على هوانه والسابع ميان عمله واللاتون يقولون انه
ما نفعه المسيح ان الله وبفعل الايات لا في المعصيه التي لا يسل
الشيخ كما فعل كثير من يري في ايام موسى في سلك اليهود في

اور ستر لخدمه بانه السخ المتطهر وحل في الصل لدرى يثبت
 كالسح وظاهر بعد ذلك انتقال السخ بالانفاق ويعتقد اى الشرف
 والتصاوى ونحوه الله لاجل طسعة العربى المستطعة ولظهور
 عداوته للطسعة الانسانية وان عدايته استحقاقا ولظهور اياه
 باخذرون اكل الشهاده بفا وضمه له والنا من يمتن باحق به
 اياه الصاري على الاطلاق لا يمتنون اليه لاجل اياقنه بها اليهود
 يثابون اليه علانته السخ والمنا لاجل الضلاله الذي فيه له السخ
 والنا في مديقامه ومقولون ثلاث سنين وكثروا وقت ولون على ذلك
 يقولون سأل انه مكي وقتا وقت الاقاة ونصف وقتا والوقت يدرى
 منه والوقت الاخر سنة والاوقات منه اخرى ثوان نصف وقت نصف سنة
 وشهر والواثنت ونصف وقرم قالوا اياه من غير معلوم المبلغ اياه
 لا طول لانه الله لا يملكه من ذلك والنا في بطلان امر ومقولون ان
 السخ له الحد فظهر بظهور النافى ويذهب وبه الله كما قال بولس
 ان السخ بدخفه روح فيه وسطا على ظهوره وبقوله تدعيت قلت
 ان قالوا السخ في الدية فلا تجرا او غيبه فلا سداوا عذر لهم من
 العلامة الاولى وبقوله كما ان البرق تطلع من الشرق ويسرى الغرب
 هكذا ورد ابن البشر في يومه وشبهه بالبرق حتى لا يظن ان عبي
 ناسا من اوله فانه في الاوله ظهر في موضع واحد ثم لا لا
 ومواضع وسرى فهو محدودين اوفى التامه فظهر ثمة العلامة
 اخره من غير مومن غير مضمون وفهمه واخذه ونقطة عظمه عظمه وبقوله
 وحسب الله من يدعونه لم يتبعه المنكرين ويد الملائكة قائم الملائكة
 والمخلصين لمخونون به في يوم الدين والوقار يد هاهنا علامه خاصه
 ويقولون انه يكون في الارض عظمه ورفيع الدين بعضا على
 بعض من عظمه الموت والحق اضطر لمخرج النفوس والاحياء ونزوله من
 عند الله في تلك الايام من دة امار الديالى تطل الشمس والشمس
 لا تطلع نور والواك تستاقظ من الماء وهذه العلامة الساميه
 واضلام الشمس والقمر فليعلم انه لا يحتاج الى العالم كالماء والشمس
 والاستقصاء

والاقتناء والصالحين من عيالهم وأبناؤهم وبشبههم بالنسوة الخادمات في الجوار

والاستقصاء الأربعة لاسطرلاب متى وأما سطرلاب أعمالها وقوله أن
احياء الناس وترجم واحد النسخة من هذا الملاك وكيف لا ترجع انظر الى
هذا التعبير القطر وقول العالم العظيم في تفسيره وروايتا يومنا
الناكحين يوم القصاص مجلس الحكمة من هذا القاصر الاعظم المجاشة
والجارية وقوله حسنة تظهر علامة ابن البشر في السماء علامة
بأنه وعلامة حسنة والصلب يظهر مستند أكثر من الشمس
وعلامة ظهوره لأن علامة الفيلة الشيطان والعالم لأن الملك ادا
خادونه يظهر بكون رايته قد اشتهر ولو وقع اليهود الذين اشتهروا على
الصلب وقوله يسوع قبل الايز كان علامة اشتهر والواجب توضح
وتحريك لأن نفوسها توضح نفوسها اما اليهود فليعلموا انه قد اشتهر
لأنهم لم يسموا به وقوله ويصرون ابن البشر قدوا فاعلموا غاير العالم
من الايداء والذكر علامة عاشر وجميع على العالم كما شهد على العالم
ولم يولد الا لآلئ عند البصود للتلازمة هذا في روح الذي رآه وصدق
بات كما شهد في السماء وروايتا على انما يظهر حسنة وخوفه كما
فعلوا وسبقنا ولعلمنا الامارات عطفون اليه كما كما في البولس
ان الامارات عطفون اليه في العالم وقوله ويرسل اليكم مع
البوق الاعظم ويحبون اصحابه من باب الرابع الاربع من سبل
الناس الى اخرها فقامت كما ترون في اواطان يظهر للناس علامة
فاحاشته اليقاع ولا يكتفي لجمع اصحابه في المشرق كما يقولون ان
ذلك انظر العالم فوجاه انه نزل الى الارض وسيد عالم وبعث في السماء
وسيد عالم في الارض اذ انما في العالم الملك الهنري واعدة البوق
ليعلم الارض اشرعها ان الرب القوي ظهر لها وترهه ونجاشه وليعلم
الناس من قد ظهر وتشر الامارات في اشرارها ولو كما يقول اذ ابتداء
لقد الامور تنجسوا وادفعوا وروايتا ان خلاصكم قريب وتعلمه لم يكن
ذلك من النبوة لم يمتد الوصف عن وقت محبة فقولك ان النبوة
اذا اخرجت اعضانها وروايتا علم ان الصفت قد توضح سألوا

الإخوان المسلمون

21

النفس والغير السبعة وتقوم قالوا ان بعض النسخ لا يوجد الموضع في
 هذا الفصل والمجالات الاولى يريدهن لهم حروفه وصلا ونظام الحق
 والارحة لهم ولا ينجح على آية الحشر ولا قوله الكتابية والاصحاح
 من اللواتي لهم ذلك آية: وقوله الماهلان اخذت شرجهن وراخذن
 دهنا يريدهن يرحمن ولورعين ابن الحشر وتعملن على صوبهن وصلاتهن
 والبشر في علمهن رحمة ابن بشرهن وبجنته وافر الحشر يريدهن تأخر
 المتك من حين صموده الحشر وريده الثاني وهو ان القوة تقطع طبع
 الامت من انظار حجة الثاني فربما هو الغر والاشطاع يريده الموت
 فكيف يتبادر منه كل الحجة وتسمى الموت نبوذا لا الاليتاة فيه في يوم
 الحساب ولان الاراد استحرك منه من شعاعها النارة وبقرله في نصف
 الليل ووقت الصبح على ان الغاية تكون للاليتاة الوقت الذي قام فيه
 من ان الاليتاة والصحة يريدها حصة الموتى للدفن ثوب ليلية الاحياء
 خلق الله النارة والارض وفيها يقع الفتنة وقوله ما الحق اخبرني الي
 فدايه يريده نضرهم من بين الاليتاة واخر اجهن من بين القبور وقام
 البتلات واخر اجهن الشرجين يريدها كمال الناس ثمهم تأمل الحشر وقوله
 الماهلان اللجالات اعطوا من هاهنا كمال الانطباع رحابهن لان
 المعص من زنا المعص في ذلك اليوم فاعاد لا يفتق الا باين ولادادود
 الزمليات وكل انسان يتأمل مع نفسه حجت كما قال الاكناك النفس
 الخطية هي التي توتت بوسواهم فمن استقامه الارجح وزادته على
 صدهن تقوتت في وقت تمكن من الرحمة وتقولن ثدا انطفات
 شرجنا معناه ان احتجابنا عن نبوتنا قد طان بما فعلناه وخسبناه
 من ترك الرحمة وقوله المكيات لهم لعل لا يكفينا واما كن تيل
 على ان المعص لا يمين المعص في حاله في تلك الاليتاة كما قال ابراهيم ان
 زعمه عظمة ميتا يستطير وايضا فان الامار يكونون في حشر
 عظيم الى ان تنقضي ساعة الحشر وتسير من ان الاشرا وتقولن
 اللهم ان تطلقننا باقنا من الباقين دفعا لهم ولا تامل
 الثاني هو ما الجنة الاعمال القبل والباقيون هم المصطفين وابت

القبا حتى لا يعطينها ولو كانت ما دامت بها المثال وقد انقضا
 زمان الحاجة وانتقل الحشر الطلسمي في كمال قهره وتاجده الا انه
 والملائكة في يوم والوان منقبة قوله له شهادت العام لا توفى من قهره
 الا انتم في وقت كانت قد تزلزلت فليسقطوا من تحتكم تلك الملائكة
 وقوله لا انطلقن ليعلمن وانما انتم معناه هو انهم لما راوا من
 العوطة الاما فانهم ولم يكن لهم لان المسح وانما وكيف الطريق الى
 العوطة في الاراد ان يفعلون فليسقطوا ولا يعود في انهم لا يرفع ولا يرفع
 لكن كل احد يعطى كماله لانه ليس به الما الا انهم لم يكن عالوا الحيا
 والمجازي نصف لا يظن ولا يحيط في المتعدات وتعلم مع است الفهم
 يريد الا بزار والصلوات الذين رجوا ابن حنيفة واولادوا على
 من اي صف ملو على اوريا لا او غيرهما من السعد وورث الملو
 وعلق الياء برده ما بال الشاء الذي فيه دخل الارض والرجا وانقطع
 الجاوا شتر كل امرئ في موضعه وانما توفى الماهلات فترى الباء
 برده من وشان الدخول واعادتهم ليعلموا الخير وكان الحوا
 كهن من السيد اني لا امر فيك لا بما انصفت ولا رجحت ومن
 هاهنا يحل من بقوله ان رجح يكون في العالم الزم في يد فدم نفسه
 وقوله انك اصدق من كل قولة فليسقطوا بها الاخوة ولتقتني
 الفصل والرجح واقتني هذين بكل يد دراسة الكتب الالهية وكل
 لفظ منها تحت على ذلك وقوله اشبهوا الان ما انك لا ترفع فوق والد
 اليوم ولا تلك الساعة معناه اي تمظوا في افكاركم وارجوا اظهر
 الحساو والكوا الثراه ونحوه عن الطر وبين ولا تشاغلوا بامور
 العالم ساعة الموت غير مرفوعة قال في قوله لا ترفع فوق والد
 انسان اراد الشرف فاعطاه الله ما لا يقا عطا غيره وزيات
 لو احد وزينتين لو احد والاخر وزنه لكل واحد منهم على قدر
 قوته وسافر للوقت فوض الذي اخذ الحشر وزيات فخر فيها
 وزينتين وزيات اخرى وهكذا الذي اخذ الوزنين رجح وزينتين
 اخرى فاما الذي اخذ الوزنه فخر في الارض ودين وقصة
 سيد

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠

سيد وقدر زمان ليرحله اوله السيد فحاشا له ان لا يخذ
 الحشر وزيات فاعطاه الله ما لا يقا عطا غيره وزيات
 وهذه خسران اخر عطاها الله له كسند في امره فاحلها امنا
 وحدث في القليل امنا اما انك على الحشر اذ لم لا ترجع سيدك فاما
 الذي اخذ الوزنين فقال له سيدك وزينتين وقفت في يده وزيات
 اخر عطاها فقال له سيدك فترى ما عطا الله امنا وحدث في القليل
 اما انك على الحشر اذ لم لا ترجع سيدك فاما القصد العاخر الذي
 اخذ الوزنه فقال له سيدك فترى ما عطا الله امنا وحدث في القليل
 من تحت لست من تحت وقفت وقفت في يدك في الارض فمرد
 بالكم في فاحل سيدك وقال له امنا السيد الشراء ان كان علت
 في احد من تحت لا ترجع واجه من تحت لست من كان ينبغي
 لكان يحمل حتى على امنا وانا في واحد في الارض رجحها احد امنا
 الوزنه واعطاه الله الذي له عشر الوزنات لان كل من له يعطى ويراد
 ومن لست له يورده من امنا والممد السوء الا ان كان العاخر القوي في
 الظلة المقصود في صاحب كوكب الكاومر الاشنان قال في قوله
 هذه الملة الذي مر به جميع ما انقضا الله يومه اما رايه او عدا
 ما او غير ذلك فليست ان يعطى منه ابن حنيفة ويعطى به ويحتمل
 لغيره اما الكفوت الا انهم في الكفوت والثلثة ويحتمل على التفرق
 بحسب الوجهة التي فيها الله لم يصفعوك بدمهم وبك على فضل
 الماخذ منهم ونقص الناقص المثل الذي اوردوه ولو قاموا هو غير هذا
 وداسان لو قاموا في الذي اخذ منها واحدا انه قد عطا سبعة وزينتين
 الاخر انه قد عطا خمسة والباقي ايضا بخلاف ذلك لو قاموا في انهم عطا
 على عشر من هذا على عشر ومن يتولى ان احد ما اعطى عشر من هذا
 بدمه في الحشر واحد وهو قوله اذ لم لا ترجع سيدك والرجح في
 لا في نفسه وشرفه يورده من عوطة الا انما في يوم وروى في نفسه
 الى الرسل في الكفوت والملائكة وروى في الكفوت وملا برده في نفسه
 والواحد الذي انا مياها والذي اعطاه عشر من يوم وقوله انه اعطى

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠

خلق نوره الخزيين قال من ارسله وادحا ابن الانسان في حده
وجيع ملائكته المقدسين معه حينئذ يحل على كل من يحاد
ويخرج اليه كل الامم فيمضون معهم من قسطنطين الى اخره من
الحدا ويقع الزمان عن نفسه والحدا من ساره حينئذ يقول الملك
للذين عن يمينه تعالوا الي يا بني اوني اقول ان الملك المقدس
من قبل انشاء العالم الاي حقت فاطمتموني وقطعت فسمعتوني
وغربا حقت فاصبوني وقرابان فكلتوني وسرنا فاعدتوني وبصرنا
فاشتموني حينئذ يحسب الصدقيين ويقولون يا رب متى رايناك
حاجنا فاطمتمنا او عطشنا فاشتمنا او عطشنا فاشتمنا او عطشنا
فاوتناك او غربا فاصبنا او قرابان فكلتنا او سرنا فاعدتنا او
بصرنا فاشتمنا انك تحسب الملك ويقول لهم الحق اقول لكم ان الملك
يقولهم ساعدوا خوفي هو الصغار في مقلة حينئذ يقول الملك
عن ساره اذهبوا عني املاعين الى النار الموقدة القدره لا يلبس
وجوه حقت فلم تقموني وقطعت فلم تقموني وغربا حقت فلم
تاصوني وقرابان فلم تصبوني وسرنا فلم سرنا وحينئذ يحسبون
بصيرين ويقولون يا رب متى رايناك حاجنا او عطشنا او غربا
او قرابان او سرنا او غربا فلم نجدك حينئذ يقول لهم الحق اقول
لكم انهم لم يفعلوا احد هؤلاء الصغار ولا في مقلة حينئذ هو
الى العذاب الدائم والصدقيون الى الحياة الابديه قال الملك
ثم ذاع شديدا بين الانبياء خبر نوم القسامه وكيف يكون صوت
الامم والاشراق فيه فيقول له ادا الى ابن البشر تعال انه يريد
الحق الثاني ويقول له بعد ذلك على بها وردة وقوله وحيث لا يله
معه تد على ان الملاك صلهم ياتون لحديثه ولما سمعوا
الهبة والحق على الارض والشوق كلهم يريدون ان يمشوا
وما سمعوا من اليهود وسلاطين يتحاشون بعد ذلك على يدانية
من مدحت البشر ويديهم وهذا خلاصه ما خفي عليه الاشراق
هذا العالم فان الاخبار والاشراق تخططون في هذا العالم
يستطيل

يستطيل التزم منهم على الخبر والاشراق يريدون الاخبار وشبه الاخبار
لهم لم تزل فتوايدهم والامم يريدون الاخبار وشبههم الحدا لان الحدا
لهم الملك يريدون شتيه وقوله تعالوا الي يا بني محبته
ايها العالمون حينئذ ايها الزنادك المشاكين والصدقيون للفراد
يقول خذوا الملكوت بل على قريهم منه وانه كالاب لهم وقوله القدره
الذين قبل خلق العالم بمقتضى انهم عرفتم وما تتخلونه وانكم ترونهم
انما لكم الحيله وما هي من الامتداد الحيله الامم الذين يريدون العيشان
والذين الذين اكله الحاشع والبست الذي اوى اليه الغريب والفقير الذي
اكشبه القريان والمخرج عن المعرويين والارواح من القوم في قري
قلده من ملكوت الملكوت وقوله حقت فاطمتموني واتي النمل اشارة
الى ما فعلوه المشاكين ولم يفعلوا حجتا فاحسبوني الزنادك ولا عقلت
تاروتوني لكن تشتموني ولا كنت علم ولا تشتموني لان تشتموني
ولا حقت في الحشر فاصبوني لان تشتموني لانه حازا هذا الحشر
القطر عن الاشباع في المعافاة بانسليم اليه القدره في جميع الاجور
احسن جواب الامم انهم ما فعلوا احد او احاسنا لم احسن بانهم فعلوا
هذا مع اخوتي الاضام يريد المشاكين والصدقيين ان يظنوا احسن كيف
الحرا كله معذرة ويحاورون ابن الحشر لم يفسر هذا الامر فهو صرا
باشتاق ومن الذي يسمع خلل الصل وهو يقول ان المشاكين اخوت
فلا يحل لهم على راسه ويوطئ للغريب ومن الذي لصانه اخوة المشك
فلا يحل من يخطئ مناس من مشاونة المشاكين والفراد المكونين
ويشتمون من يخطئ وخاصة من يخطئ ذلك المشك الى حمله ويشتاق
بمقتضى ورد اليه اقتداد اخوته والتكبر احدا انهم ما فعلوا احد على كل
المشاكين من على المشاكين فقد ظلم اخوة المشك ومن ظلم اخوة المشك
فقد ظلم المشك الا له والله يهلكه في هذا العالم وكل من يضيع اخدا
اذا ما وقع في كرام المنبر الاقطر وبني اعماله قد وقعت امامه وبها احتشاه
من ملوالم المشاكين وشتمهم منه وقد اجل من يمشي ومنه وما احسن قول
سيد الصل اخوتي الاضام واقرابه نفسه القدره وقوله كنت غريبا

ولا ينبغي ان يتقدمت وفرت من لك وجرها على ذلك ان سفا
ولا كما في انظار الابرار كلها الى حيث الذي ينادي فيه تشارف في قوله
يقاد طرما في العالم اشر حيث ينادي تشارف في حيث تشارف في
وللتلاميذ انه يقوم بعد ثلثي وانهم ينادون باسمه والثناء للذين
يؤمنون به بالدهن انهم قالوا امرا واحدا وفي المظلمة كروا
في التلاميذ الاربعة الا انها لم تحس دفعة واحدة والذين قالوا انهم
يقومون الاخرين وبأشياء يقولون انتان الحاطبة التي كروا لوقا
ومتي ومترين ومترين اخت الفانزرو في امرا فاضله وذكرا يوحنا
وقور والواثلاثة الحاطبة التي كانت ينادي التي تحت وجلبه
مترين ما يذكر لوقا ويقول في بيت سمعون المترين في التامه مترين
اخت الفانزرو في الجدلية في بيت سمعيا في بيت الفانزرو في بيت
بيت الامم وبيد كروا يوحنا والواثلاثة بيت سمعيا قبل يوم الفصح
يومين في بيت سمعان الابرار ومتي ومترين يذكرونها في سمعان
المترين هو الابرار والواثلاثة مترين الابرار في الاحل حبه ولاعتقاد
نفسه قال في الابرار في حينه يضر احد الاثني عشر الذي
يقال له يهوذا الاخر ووطي له وروى الشك في قوله لوقا
تريدون تعطوني حتى اقبله الا كما قاموا له ثلثين من الفصح
ومن ذلك الوقت كان يطلب حبله لعله قال في المفسر قوله
حينئذ انطلق واحد من الاثني عشر الذي يقال له يهوذا من بعد ما
شاهد الحجاب وسمى الابرار والثناء الحاطبات يقرب منه ويتشبهين
نمراذه وتخصه اياه من الاثني عشر الا انظر انه من الاثني
وتشبهين حبله على حاطباته في سبيل الكمال لعله يقول
ما انظر الى انك انظر فانه ينادي انهم اعطوك وخيار الابرار
كلها انظر فيك تطيب ببيع وتسلم من اعطاك قوه اخرجه
بها الشك فيك ووعدها بان ينادي بشارته وترت ملكوته وكيف
خطر لعلك وان قد تركت تقربيه وقد شاهدته قد قام الموات
وابر الزماني وموت هوته اسلم نفسه وان كنت بمعونه وتو لفسك
ولوقا

١٣٥
١٣٦
١٣٧

ولو ما يقول ان الشيطان دخل في يهوذا من الاثني عشر وانطلق في حاط
عطا الشك في الشايع والكتبة والاشولين في السجل على التامه الابرار
وقد الشيطان له من بين المراجعة لانه قد ملكت لثنا وشكته في المفسر
الكل غير صافيه وهو شديد الشك في المال الذي قوا في جميع
الشرور ولم يجد التامه من يهوذا الصفة والذي قال عليه يهوذا وساع
به المفسر وموافقه العنة الشريفة تكون من المال والماله اسلم يقع
على الورق والذين او المثلثون من اميل يوزن المقدس ويقال له القديس
عشر وله انما يقول له مطلب له فربما لعله اي وقتا خاليا لا يكون
حوله قور من الشك والحب كيف اخذ المال لغيره فعمل هذا
الرب حتى تمنى في كصوره قد شاهد وفقات عين اموا اخذ وانظر
من يهيم على الشك في المال في الابرار في بيت اوله يومين
القطر لادى كروا الفصح في التلاميذ لا يسرع قابليت أين توفد ان
فعلك لتاكل الفصح في مقابل يسرع اذ معبرا الى المدينة الى فلان وقوله
له المفسر يقول لك في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت
فعل التلاميذ كما اسرع يسرع واخذوا الفصح في بيت التلاميذ في
القطر في تلك الاثني عشر في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت
المفسر في بيت التلاميذ الى بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت
الفصح في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت
من السجل ومن هذا فان بيت اسرائيل كانوا يدعون حبه الفصح من
لسان الفصح ولهذا سمي متى اوله يومين من الفصح يوم الخميس كان في
عشيه في بيت الفصح ولوقا يقول ويلزم يوم الفصح الذي قرب القادة
بما الفصح في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت
التلاميذ في اي مكان ينطلق في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت
ولا للتلاميذ في المدينة يريد بها اورشليم وذلك لان يريد به احد الناس
وقوم قالوا الفانزرو وقوم قالوا سمعون الابرار لاننا انتم في بيت يهوذا
وكذا قال الفصح في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت
ويقيمون في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت سمعان في بيت

١٣٨
١٣٩
١٤٠

ودمه كما في التلاميذ اذ سقطه وما زعموا انهم اذ ارموا وقالوا ان
شاركه في جسده ودمه وما اذ ارموا يقولون انهم قد سقطه الجوز
عنه في ايام حياته واراد ان يتركه لئلا يشبه الله ثم يفر المفسرين
الذين قالوا انه لم يتركه في جسده ودمه من حين ذلك هذا قال ولا حصل
سعدنا في القلبية اكلوا الفصح الناموسي وبعد ذلك حصلوا بالاكلوا
وعند ذلك قال سعدنا واحدكم يسكنني والذي يفر مني في القصة
هو يسكنني واسما لئلا لم يكن بها سوى بوحنا وقام وقيل الارجل وعاد
الحالة في كلامه ولما شاهد يهودا لا يشك في قال واحد منكم يسكنني
ولما سأل بوحنا قال الذي اخذ خبز واغشاه فاعطاه يسكنني واخذ
خبزا وغمسه وسلمه ليهودا ولما اخذ يهودا الموضع وقام للمؤمن
القلبية وبقي الى روثا الكفة وراهم اياه لشكرهم بنقله ونقصه
الناموس وسئل هذا المفسر من سعدنا خرج هذا الملعون من القلبية
اعطاه سعدنا لخدمته ودمه للتلاميذ وخرج الى جبل الزيتون واجبات
الراي الاول سعدنا لخدمته انه اعطاه من جسده ودمه هكذا قالوا
من قدما اعطاه سعدنا لخدمته ودمه على التلاميذ قال هاند سعدنا على
المائدة كما قال لوقا وسعدنا شرب خمره الى بطور الزيتون لئلا
ان سعدنا التبع بدمي ان يسبح الله وكذلك قيل ان نلقى اشدايد
وعدنا ننازل ولا يشار الى المخرج وسال ما اذا ايتى بالالهي
بكانه لوخذ منها ويقول المفسرون انه فعل ذلك حتى لا يتبع صبح
في الموضع فخرج الى جبل الزيتون خارج المدينة ولكن ما يشهد
نفسه ولما سعدنا ربه انه استنورا وحنى وقعد الموضع الذي
يقره يهودا ايضا وبوحنا يقول انه خرج مع تلاميذه الى عدن بحدوث
قدرون التي في نسيان وهو كان يعرف الموضع لان ملاك كثيره
كان يحضر فيه مع تلاميذه وينبغي ان يعلم ان من بعد المخرج من
الصلبة الى جبل الزيتون ومعنى منه الى البعثة اذ كانت تدعى
بهذا الاسم والموضع الذي تدعى به من هذا الجانب الى
الجانب الاخر وهذه المواضع باسمها كان يهودا يعرفها لانه كان
يجمع

يجمع معارفهم بالعلماء والتعلم وتقوموا لوان كانوا لا يخلصون في هذا
الموضع مستأنفين وداكان بوحنا يقول انه خرج الى عدن بحدوث
الموضع الذي فيه البستان ثم قال ان المخلص انا مع تلاميذه لا يخرج
يعرف بكنيهم انهم يقوموا لوان ان يخرج من البستان الى موضع يعرف بكنيهم
وبعد هذا سقط التلاميذ والذين الذين من اجلها اخذوا الخبز والشراب من
دون الاشيا اكلها لاني اشوات الناس وشهوة وجوهها ولان بالخبر
تم المياة بالشراب شرب الحياة وكذا يتبع الخبز واختلاصها باكلها
في هذه الحسنة الطهارة وكذا كانت لاطه بنا مطهر لنا وانا هذا
جسد يودي ولا يقبل هذا معناها لئلا يعلم ان قوه الالهية اصلها
ذلك الخبز والشراب فعلى لانه صورا مثل لانه استند استند لاطه بنا
الحقيقة فاما ان شحوت المالك تدعى لذلك وسيدى المياة الذي
استند بنا لاطه بنا الحيوانات القربة وقوله اشريه على حديد الى على
جهد ليس محمد لكن على جهده بحسبه المخلص لا لاني يحتاج اليه
لكن لتخفيف الضياع في نفوس التلاميذ والامم الذين
يخشيون قال لم يسوع كلام يتكلمون في هذا البسلة لانه سكون انا اخرج
الراعي فتبعه فخران القبة فادانته شحوت الى الجبل فاجاب بكنيهم
وقال لو كنت جسدكم فطرا اشك انا ابدأ اذ قال له يسوع الحق اقول لك
التي في هذه البسلة قبل ان يصير ذلك ستطوي ثلث دفعتا قال ٣٥
له بكنيهم لوليت ان اموسيتك قد اذرك وقد قال له جميع التلاميذ
قال المفسر يقول لم افر كلامه تدرون في في هذه البسلة اذ اشاهد
لا يحل له على ما يشعرون وعلى حسب التلاميذ وقوة صدرهم على
التشديد وشحوت بين كمالهم وسعدنا وسعدنا بكنيهم وسعدنا فانه
يعد عليه لعلوا في نفوسهم الموت والتشديد وسعدنا القول قاله انا وهو
يعقد الجبل او عند حصوله في البستان واخره البسلة الدال على
تدعيمهم من اذ كان النظر في الكتب ولديهم انه انا هو وسعدنا
اوحى لانه اذ ارموا الله ودينا اننا اليه كما فعل يشعرون في قطع الاذن
يريدون ان تعرفهم قد قد تدور كرايا النبي واندرية في الراعي يريد به المسيح

وقبره يريد به التلاميذ وقوله من بعد ياتي اسطر الى الجليل فجمعها لهم
 حتى لا يصف اعتقادهم فيه بونه وقوله الى الجليل لعله بانهم قد يكون
 خوفهم من اليهود وليري ان الموضع الذي فيه صلب ويوت وفيه يقوم
 فاما قوله يبعثون باي لا عذر وكان عذر كل انسان انما فيه من جهتين
 احدها انه افترى ومن ثمة من باي رفاقه والاخر انه عاده قوله المسيح
 القائل ان كل من يقتل في هذه الليلة وقول النبي ايضا انما
 يوانس يقول انه كان ينبغي له ان يقول للمسيح عن الجماعة عينا
 حتى لا يفرق بينك وبينه فيقول عني لا اعدرك وماز يوانس
 يقول لعل تركه يسدنا بقربة كما يدرك هذا الداء منه فوريه سرقة
 الحب وقبحها وقوم قالوا ان يبعثون لم يبق هذا على طريق الحب
 لكن لئلا يمتد قالوا لئلا يمتد به تحت كسده ومعنى قوله يسدنا به ان
 هذه الليلة مثل ان يصحح الذبك تصح في ثلثة مرات فمتى انك كنت
 كيا في التلاميذ فقد تركت ثلثي ثلثة وفمات وليس بعد ذلك
 هذه الليلة ولكن غير السيد المسيح في ذلك اكثر من ان يري يبعثون
 ضعف الشبهة فيقول يبعثون له ان مات معك لم اكن بك حتى لان هذا
 في اعتقاده ولم يفرقوا وجه التلاميذ قالوا مثل قوله في تلك الحبة
 ان يريهم وقد رقدتهم وقومهم وانهم مع تخلف لهم لخطئ يركونه
 ويهربون قالوا ما هو سخطهم في لوقا فيقولون ان الشيطان سخط
 يربك كالحيلة ومعنى هذا ان الشيطان يربك كالحيلة في الايمان
 او اليهود في اعتقاد الشريعة في سخطهم وخطئ في انهم اعني وقد ركب
 كالاحرام في سخطي تخلفوا في اوقاتهم فليس في سخطي انما
 تقولونه فومر ضعف الشبهة وليس هو من يفرق في ذلك فلهذا هو
 اول سوال الشيطان لئلا يربك كالحيلة ايضا من وقت دخوله في
 الخنزير والجملة التي من اجلها قال يبعثون وكده اني طلبت سببك
 الا تفهم لئلا يربك كالحيلة وقال طالت لان الزمان الذي كان
 يلبق بسبيله كان يلبق بالظلمة فحسب الشبهة والدليل على ان
 المسيح اراد به صلب من قبل ذلك الصلب للتلاميذ وفمات ومن
 قبل

قبل
 ان وفمات اراد اليهود اخذه ولم تمكنوا ومن ان افام الميت وعمل الايات والموت
 يعلم القبر ومن قوله اني سخط على نفسي ان اتركها او اخذها ومن قبل
 ضيه بعد الاكل الى الموضع الذي كان يهود يترقبه ومن قوله للتلاميذ
 فوموا اسطفا فقد بلغ سخطي ومن لا اية الله فلهما عند الصليب ولوقا
 يقول ان سيدنا قال للتلاميذ لا ارسلكم بلا كسار لاشي اعوزكم في
 قالوا له لا ومعنى ذلك هو اني حين تمسك اولاهم قوة بني اسرائيل
 احببتكم قوتي وراعتكم حتى حرت اموركم على اشد الاوان فمتبني ان
 تاخذوا لمتمسكوا لاني مما رقطهم وهذا فعله ليشرفهم بمقدار قوتهم وان
 عنانهم في لوزن سخطهم هلكوا وقوله من لم يربك له صلب فليبع
 ثوبه ويسبق سخطا لم يريد به العقاب بل سخطا في انهم يمتدحون
 ان سخطوا او سخطوا مع تخلفهم في الامم لئلا يمتدحوا ويملكون
 ان القوة التي كانت لهم اولاهم التي يكونون من سخطي من جهته
 وقوله مع الايمان قد يري مع اللصوم في التلاميذ لانهم لم يفرقوا عنه
 في الشوك قالوا عندنا يبعثون فقال لهم كفاية في ذلك ان غرسه
 القتال لا قالوا له ذلك وتشتبك الشوك ويقوله من ان كان
 للتلاميذ سخط في ما ركب يوانس يقول انها الشكاك المنة للمسيح ولما
 علم التلاميذ بغير ما يحل بالسيادة اخذوه وعلتهم لم يفرقوا عنه في
 الشوك فمتبني معانيهم في قربة تدعجنا به وقال للتلاميذ في
 احسنوا انما لا يفرق اصل سخطي في سخطي سخطي واني يدي وسدا
 حزن وكنيت في سخطي قال له ان نفسي حزينة حتى الموت اسخطوا
 هاهنا واشهر اسمي وبعد قليل فر على وجهه صلى قائلا يا ابا الله ان
 كان سخطهم فلتسخر عني هذا الطائر لعل ليس يكون اراد في
 لكن كما رادك روحا الى التلاميذ فوجدهم نياما فقال لهم هكذا
 اما قد رستم فمتبني سخطي ساعة واحدة وعلوا لئلا يمتدحوا
 العار يا ابا الله فمتبني سخطي فاما السخط فمتبني سخطي
 وحل وقال يا ابا الله ان كان سخطهم فمتبني سخطي هذا الكارثي
 اشربها فلتسخر سخطي روحا ايضا فوجدهم نياما لان عقوبتهم كانت

تقبله بغير علم ايضا في رحلتنا له وقال كلامه الاول حينئذ الى التلاميذ
وقال لهم انا الان واسرعوا فقد اقتربت الساعة وابن الانسان سيعلى السحاب
في ابري الحظاءة قوما ينطلقون قد قرب الذي يسلط على الناس
حينئذ انتم في الليالي وعصا يوحنا المعمدة واخلائه التلاميذ معروا اوقت
خلاته اما لانه اعتاد الظلمة وقت الصلاة ولا ينامون فصار قوته اليته
والملك اليه من اجلها اخذ الصفا وابني زبدي حاسب من التلاميذ لانهم كانوا
قد شاهدوا معي والتجلي وشاهدوا اقامت بيت يوارثون فلم يخش عليهم
التغيير عند مشاهدته وهو يعلى حتى لا يوتوا وتركوا باقيين لئلا يشاهدوا
ذلك سلكوا حيثهم في مجيئه اذ اوردوه وبرزوا من الموت ولوقا يقول
انه بعد منهم حكمته حتى وهم يترقبون ويقلون وبدا يملق وتغير وقصص
عليه وقال للتلاميذ خافتموني حتى الموت ولوقا يقول وتراي لملك
ليست فيه ومن زعمه كان يديم الصلاة وكان عرقه ينزله عنبط الدم ويصعد
يقول ما نفسي اضطربت والمفترين يقولون ان كل واحد من التلاميذ
اخذ بحاله من احواله فلما اخبر برزعه وجزعه وهما القله في تغييره وبني
وغيره في تغييره وحسب وروحنا اخبر بما عرف من التغيير وهي اضطراب
نفسه وسال لسياسيل من الملح فزع من الموت حقا ام لا والمفسرون
يقولون انه ابرز من الموت في الحقيقة وسند لو كان قد مات من ان
كان ما ذكر ان يترك ويهرب كما فعلوا فمات والابن الى الوضعة الذي
يعرفه يهودا ابنك ابتاه اسلم نفسه كما بينا قديما ومن قوله اسنا
الامر الصالح والارعي الصالح يسد نفسه في ثلاثة ايام ومن قوله اسنا
اصغر هذا المسكنا انما هي في ثلاثة ايام ومن قوله اسنا هذا المسكنا
لا تعقل الاية بيوان النبي ورسوله انما القتل والحياة ومن قوله للتلاميذ
دايا انتم احبوا موتوا فموتوا ثلاثة ايام ومن قوله للتلاميذ وموتوا
لا تفرحوا من الذين يمتدحونكم ومن اجل الخيرات التي يمتدحها موت
من اجل الامم املك الشيطان ومن زعمه لم يمت ومن قوله انطلق وراي
بأسطبان وسال السائل في تغييره واضطرب وسال ان يعني من الموت
والمفسرون يقولون ان ذلك لانه اسباب احد ما نحن نأمله او نرسله واعلمها

الدين

الدين ابادوا نفوسهم شهواتهم ولم يمتوا اليه ولا احبوا الحق وسكانوا الشرب
الخصيص ما الله اذ كان الاربعون والستون سنة الفم صعب على الراعي
وعدا سأل قوله التوراة انما الله يحب عليه ما فعل آدم منقصة ولا يترك لك
حق محبة وانما المحبة بغيره كاملة وانما لك المحبة انما لا يمتنعوا
بالابد التي تحصل لهم ويكرهوا طبعهم الشرب المحبة المتغيرة والاربع
احلنا ونسبنا لان محبة طبايانا نكرها ففعلوا طبعنا لا يثبت نفسه فانه
لا خطية له وذلك لانه قوله من نكر يوحنا على خطية وقوله بولس
اشبهنا في جميع الاشياء الا الخطية وقوله النبي ان الله حل خطايانا
كلنا وقوله بولس انه هو اهل الله المحل خطايا العالمين ان نقول ان
تصرفات الامم المحبة تنقسم على اربع فاصحاب الطبعه تنقسم لكونه
من حرة ونفسه والحسنة تنقسم اربعة اولى الناموسية تنزل اختتامه
تنبيه القرايين والى التوبة الظاهرية من امرها انما طبعه بمنزلة
ما جاع وعطش يمدحونه اربعين يوما واربعة الف سنة ويزعم عند الطل
فان هذا يسبنا ففعله الحق فانه فنانس في يتفعل مثل افعله قدس
الطاقة ولم يفعلها الا الكبر في الحقيقة سوى انه يشهونه وابتاه لاف
اضطراب ووزع مثلنا والاربع على طرب المحر ففعله ما حل من قدر رجل
ودله ويؤله السد على كالحا وغيره ولكوا الدليل على انه ابتاه سلكا
الموت على نفسه القلة الله فلما حيا لا ياما شاهدنا من نزاع من الموت الى
خبر بغيره عرقه مثل عبط الدم وسبغى ان يسل ان في الجهاد الاول سلكا
المسح الشهوة على نفسه فتقوله جاع الشوك لسط الشيطان في
جهد حتى يمتدح ومن هذا الجهاد لسط الفخر والمزج على نفسه
لسطن الشيطان انه يمتدح فيقرب عليه فيسلبه وفيه النقل والاف
وكان يمتدح به يضل كثير وكان عرقه مثل نقل الدم الساكط على
الارض وينبغي ان نقول ان الفرق كان علامة القلاء في ادم الاول
تقوله ان من يمتدحك تاكل الخبز وتفرق الدمار كان للامم من بين
الخطية وسند منهم كان وقت الصلاة ليريد ان الذين في الصلاة ليس
هو بالانسان ويمدح قليلا ليسعوا ما يمتدح ويؤليا فموت يمتدح ويقول

الطاعة فتسلب بها وكان غرض شديدا في هذا القول اعلامه انه لا يخفى عليه
شي من اعتقاده وبوليا نوس ناقص وتقول ان هذين القولان يشتملان
واختلافهما يدل على خطأهما ونحن نقول وان اختلافهما في اللفظ فقط
واحد وادراكها متفرقان توضح بهما على فعله المصطنع القبيح والظلم
للجمل ونسي اظهر القبلة والتوضيح عليها في كلامه ولوقا اتفق بها
وتعديهم اليه ووضعتهم ابد بهم عليه واخذه كان باشارة لانه كان
قد تم تديروا وايضا سوي الصلب والوجه والقيامه ونسي قوله ان واحد
من الذين مع الخلق يديروا وجوده في نفسه ونسي قوله ان واحد
اودنه النبي اخبره قال له شروع اردو شمسك وبوختا بعض باسم
الفاعل وتقول انه متفرق والصمد اسمه ما في قوله استجاب التلاميذ متوقفا
مهم لانهم لم يرفعوا معنى قوله السيد اعدوا لغوهم اشفاقا ولخوفهم
ولجستهم معاونة بعلهم والعله الله من اجلها اقدم يقولون على هذا
الفعل مع وصات شديدا له بالاحتمال والتبريك للاعداء كما لم يفسح تحيته
له وتصوره ان الاستقام له من الواجبات ولا انه لم يرفع معنى قوله شديدا
في اعداد التبعون ولا انه ما كان كل فيقول الوضابا والافعد نزول وروح
القدس تسفل وصا السيد الكل عن اخرها في حال المسائل لم يقطع
سبحون ادك الممد من دون جميع اعضائه ويقول المفسرون انه اعتاده
كان حريته لظن التدبير الالهي ازال مدته عن الرتبة الى الادون
لشعب الخدماء اذ ان الشعب عن اقاويل الانساء وتخلط الكل فوقع
الفتاب بالعضو المختل والآخر لعلنا محمود يشتمل الابد بالسلطان
والطية اذ كانوا اقبلوا قوله الخلق ان الشبه كانت امران بعد العبد
في وقت تديروا وان يتفرق لم يقطع اذ انه لم يكون ذلك علامة له وتقول ذلك
من ان الادون المقتول عكسات اذ عند رسل الكهنة لا ادون انسان من
الشرط ووضع بوختا الاية لاجل اسمه لفظ الاية الذي فعلها شديدا من
رد الادك الى موضعهما في كتابات هذا الشخص شديدا هو انه تولا كثره له
في دار ريس الكهنة ولوقا يقول ان التلاميذ لما جلسوا بطرانا والوا
تقر بهم بالتبعون لانهم لم يرفعوا قوله شديدا المسيح ان من ليس له شمس

طبيع

طبيع شابه وليست شديدا يقول محاصر الجبل التبعون اردو الشفيع لا عند ذلك
على ان الامم اذ من الحق لا ينبغي ان يكون بالثبوت المتبانه كذا بالالف
وقد الاشهاد والاعضاء المتبانه في الواجب وتقول شديدا له اردو ذلك
لا توضع له شاهد بعد لظن مستعلا له وبوليا نوس مقتضى بطرس
انما هو جاشره والمفسرون يقولون له انك ضللت وبخفت واما انما هو
اربحن جل وكان اكثر استعلاء شدة العدل وهي امران يكاد ان يكون
الشفيع بالشفيع وتوضيح العبد بالعتب وايضا فان جهاده كان شمس قتل
وعينه وامر انما شمس الحق منها ينبغي ان يسمي بجاشرا وبوختا
شديدا قال بعد ذلك لعل اني الكاشف التي اعطاني اني لا تملك
البري بذلك انه باشارة نزل شدة لوقا ان الذين اخذوا التبعون
ويكون ويريد ان هولاء اقدموا على اخذ الكرون وادروا الى ان
ولدو وقوله لم يرفعوا اقبل اني لا اقدر ان التبعون من اني فيقول ان
عشر ربوه من الملائكة لكن حتى يتم ما هو مكتوب في الكتب اعدوا لخدمته
انما عاد على شديدا التبعون ربوه من الملائكة وانهم مستحقين عن معاونة
اتباعه تليده لانه باشارة يكلم شدة فيسلك الشامل لم يقل التبعون
انني اشد في اختلاف ربوه من الملائكة وقال الطلب ولطمن اني وتقول
المفسرون ان التلاميذ لم يكونوا يحفظوا الاصبه والاسرار اذ قد شدة عليه
الموت وعرفوا كلفظ الدم فمعه عن ان شدة ذلك الى نفسه لئلا يركبه
ونفسه الى ابيه لم يرفعوا ويحملوا شدة لصدوق القول وقومنا لوقا ادا
كان ملاك واحد في ايام شارب قتل ما به حبه وتمازج القاتل انشأ
ما القادري في اشد عاصره الملائكة اشهر لعل قد شمس من الناس ويقول
المفسرون ان شديدا لم يقول ذلك لعل في كلفه لعل شمس التلاميذ الذين كانوا
قد عادوا من الفزع ولما غرهم بتأريفة الكتاب وقال لا ينبغي ان تقدموا على الجاهل
بشي لاننا نريد الكثرة ولوقا يقول ان شديدا قد تفرق الادون المتفرقة
وشفاها ويند المتفرقة لعل انك اني اني انك الاشياء الطبيعية
وان يحية كان ليصح لا ليسد ولوقا يقول ان قدرته وان يحية الميرحبت

١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

للمؤمنين ارادوا عليه انه ابناؤا اسلم نفسه ولعلنا اننا نحن الي من ياتي
تاركنا كما كان من قبلهم من التلاميذ وقوله كما يخرج على اللص خرم في
دوني تاليون والمضي وانما مكن في كل يوم في الهيكل اعلموا ان اخذوا
روا غلامهم انه ابناؤه اسلم نفسه في الوقت الذي وجب لاجتهادهم
وله ان ذلك لا تكتبه الانبياء اعلمنا ان انه من التلاميذ ومن وافقوه
بحر ذلك ورد للمسلم لتجميع التلاميذ ولولا بقوله لكن هذا ساعتر
يديه سلطان الشيطان وساعته لم يرد بها الوقت الذي اخذوه
من فاسمنا ومن بعدهم نطق الشيطان ويطلب سلطان الحق
ابل لم تركه التلاميذ من بعد ومروا ومعه اخذوه صبروا ومن بعد
كلامه نطقوا بشعورهم والواحد رايه وتناخذه لاجله وعنه
روا انه ابناؤه يعني لتجميع الانبياء اعلمنا ان هذا شي لا يردنه
بحره ومعه وقت نبوت زكريا اعزب الراعي وتبدد غنمه وقوم قالوا
سهره موبوا خوفا من الموت لان القوه الالهيه لم تكن تحت علمهم على
التيار
فاما اولئك الذين استكروا بيوح وعبروا به
وقالوا فاما ربنا ربنا حيث قد كان اجتماع الصلب والشيوخ ونسبه
تكرس من بعد حتى حاله دار ربنا الطهنة فدخل الى داخل وحل
من الهند لنظر المستفي
ويخرج اشيا بعد لظا بطهها من بعد وقت اخذ صلب القلق والى وقت
صلى كان اليهود فطوفونه وشقونهم من موضع الى موضع لانه كان
بروا عليهم له في الموضع الذي طرأها شديدا في ليلة الصلب ويومهم
من غير حزن الصلب واقبل
قدروا ان يجدوا ما انا اخذوا من لاد ارحنا كما قاله يوحنا ومن بعد الى
قيا فامتن بعد الى الجاهل من عنده الى بلاطه ومن عنده الى
صبر ومن ثم لا راي بلاطه من لاد الجاهل ومنها حلت واد اشقي
التلاميذ اشكرهم من تحت لاد وامله الذي من اجلها حملوه الى دار صافا
والجاعة الصناب والشيخ انهم من استندوه وحتى اقبل به شي لا
يتوهم وحتى لا يخرج في امره بانه قد اخل الى دار الحكم وعظمه وليه
بالصلب

بالصلب وحققا ان ذلك المملوء من الجور والحياء وانظر الى ما فعل الله
شهره والى كماله ليجلسهم فقله فمطلوا الفصح من رسته وليلة سجون
الرب مع ياتي التلاميذ ولزقه صاحبه من بعد وقوله دخلوا حليم مع
الشر والفسق النهاية الى لمنظر نهاية حكمه والى ما استهني
فاما رؤساء الكهنة واليوسف والمعلم كله كانوا يتكلمون فيها
زور فمطلوه فمجدوا فاجل شهود زور كبروا في اناس شهود زور كبر
فالمين هذا قال في انهم انفسهم وكل الله وامنه في ثلاثة ايام فقام
ربنا الطهنة في الوسط وقال له اما تحت شي عما تشهد به هؤلاء
ملكك وان شعرك كان ساجدا فقال له ربنا الطهنة انا اقم ملكك
يا الله الحي اما قلت لنا ان كنت انت المسيح ابن الله الذي قال له يسوع
انت قلت وايضا اقول لك ان ابن ترون ابن الانسان حاشا عت
بين القوه واشاع على حجاب النبا حينئذ شق ربنا الطهنة ثيابه وقال
قد جرد ما حاجتنا الى شهود هود وقد تعمق بتدقيقه ظاهرا لكم نادا
تريدون فاجابوا وقالوا انه هو مستوجب الموت حينئذ شقوا في وجهه
ولطوه واخذوا ضربوه في وجهه بكفيه قائلين ثبت لنا امها المسجون
هو الذي لعلك
في ذلك الوقت تحت سلطان الروم وبغير شهادة عادله ما كان الروم
تساعدوهم على القتل فلما ادخلوه دار الحكم والشهوا شهودا شهدون
عليه بانه يهودي ملك مصر وتحت الشعب لتوصلوا الى قتله وشاعدهم
شهود الاقارب ناله عدوه لهم وما لوالا انه يهودي ملك مصر وشي انهم
فرحوا ان يدنو الشهادة لئلا تظهر فيهم من بعدوا وكسني يكون ما يفعلوه
يخرجوه من الحن ومنهم يقولون شهدوا عليه شوي ان شهدا هم
ما نلت لظهور صلبهم وقال له الذي من اجلها لم يشهدوا له عليه عليه
لانهم كانوا المستور فكيف تقبل شهادةهم ما احتاجوا ان يبرطلوا
منهم حتى يغير الشهادة فاحضروا حليم شهدوا بانه بالاسمي
استكلمهم بشي هذا الحكول فامتنه في ثلاثة ايام وشقوا في ثوبه
عليه ادعاه لصلب وذلك انه ليس يملوا ان يصطرون مساوقا

٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

لعل الدين ارادوا عليه انه ابناؤه انتم نعمة ولعلنا اننا نحن الى من ناسي
 ناولك باطن وتوتهم من التلازمة وقوله كما نحن على النص خرجت الى
 دوني تا لوف والعتي وانما كن في الهيم فصل اعلم وان اخذوني
 وراغلا محرم انما شاره انتم نفس في الوقت الذي وجب لاجتماعهم
 بزه ان ذلكا انتم كتبت الانبياء اعلا تالم انتم الله وهم انصون
 جعلوا ذلك ورد للعلم لتجميع التلازمة اولها فتقول لكم قد ساعدكم
 بديده سلطان الشيطان وساعدتهم يريد بها الوقت الذي اخذوه
 بن قسامته ومن بعد هذا فصل السلطان وينب سلطان الحق
 بايل لم تركه التلاميذ من بعد وهو يريد وهم عندا خذوه ومن بعد
 كلامه ثم ذابوا وقوموا والواحد رايه وقت اخذوا لاجداد عنة
 روه وانما بايل بعضي لتتم طيب الانبياء علموا ان هذا شي لا يدمسه
 يكونه ومجوا وقت نبوت تركوا الرب الاعلى وتبدد غنمه وقوموا قالوا
 هو هو بايل فاق من الموت لان القوة الالهية لم تكن تلت عليهم على
 التام ١٧ فاما اولئك الذين امنوا كوايوسع وهديا
 لاقا فابا ريس الكنيسة حيث سلطان ابناء العتية والشيخ وشيعة
 فكل من من يمدحني حاله اذ ريس الكنيسة فعمل الى داخل رحلت
 مع الهند لسلطان الشيطان ١٨ ويوما يقولوا تحلوه الى حسان
 ويشتر اشيا بعدوا لبطريركها ساق ومنذ وقت اخذ صلب الحنظل في وقت
 صلب كان اليهود مطرورونه وسفلونه من موضع الى موضع لانه انه اولكبا
 يروا عليه ثم له والواضع الذي طرهما سدا راي ليله الصليب يومه مع
 مع خروجه من القلب واكمل الزبون ومن بعد ذلك اني مستبينة
 قدروا الى الحديا ما كان واخذوا الى دار حسان كاتبا ويحسان بعدوا الى
 قيا فاق من بعد الى الجاعدين عندوا الى بلاط ومن بعدوا الى
 هيرودس ومن ثم الى ارقا بيلاطس ومنه الى القلعة ومنها حلت واد الشتر
 التلازمة باشرم عرف صحت ولطو القلة التي من حلتا حلو الى اوار فاما
 والي جاعة الصلابة والشيخ لانهم استعدوه وعتي لا يميل شي انرا
 بقولم وحتى لا يجرع امره بانه قد اخل الى اوار فكم وحكموا عليه
 الصلب

القلب وحققا ذلك المذموم من الجور والجهالة وانظر الى ما فعل الله
 شهرا للكل فليستهم فلهذا يقولوا الفصح عن ربه ولا يسمعون
 به بل يسمعون باقى التلاميذ ولزمهم صاحبهم بعد قوله دخلوا جليل مع
 الشرايط من النهاية ان ينظر نهاية ذلك والى ما دأبته
 زور طمعه فلهذا يدعوا بها شهوة زور كبر والى انسان شهوة زور كبر
 قالوا هذا قال الى انما يفتقر من كل الله وايضا من تلاته زور كبر
 ربح الكسب في الوسط وقال له اما يجب شي مما نهدية حول
 عليك وان شئ كان ساجدا فقال له ربح الكسب انما افترى عليك
 يا الله الحق اما قلت لنا ان كنت انت المسيح ابن الله الى قال له يجمع
 انت قلت وايضا انك لم تكلم الان تردون ابن الانسان حاشا لك
 ليت الدموع وانما على حجاب التلاميذ شي ربح الكسب تابه وقال
 قد جفيا حاجتنا الى شهوة هو وانما يفتقر بريقه فطامع الكراما
 تردون فاجابوا وقالوا انهم مستوجب الموت خمسة يقتولون في وجهه
 ويطحون واخرون صر يوفى في وجهه بكنيسة فابليت ثلثا انها المستحقين
 هو الذي يملك فاما انما تات الشهاد لان اليهود كانوا
 في ذلك الوقت تحت سلطان الروم وبغير شهادة لم يكن الامانة العور
 فاشهدهم على الفصل فلما ادخلوه دار الحكم والشهادة وشهدوا
 عليه انه ربهم برك شهوة تحت الشعب ليعطوا الامانة وشاهدوا
 شهوة الاثام بالادلة ولم يردوا الى ان يوتروك بغير شري انهم
 زعموا ان دين الشهاد لا يملك بغير شهوة فمقتلوا وحسن كون ما يملكوا
 يخرجوه من بين الحى وشرقت وتكون شهوة وشهدوا عليه شوي ان شهادتهم
 ما قبلت ليعطوا بركهم والى الذين اقبلوا لشهادته والكهنة عليه
 لانهم كانوا الحضور فكيف تميل شهادتهم باسحاوا ان يعطوا
 فمزم حتى بغير الشهادة فاحضر واجلست شهدة اذ حال السبي
 استطيع بغير هذا الشكل اقامته بعد تلاته ايام ونحن نولد ربح
 عليه اذ كان هذا القلب وذلك انه ليس يخلوا ان يكون صا وعا

يحيى حرد وشك او كان يحرد ومعه من اوصافه فاما هو وشاهد حقيقة
قوله فوجدنا متولون لربنا هذه الحجة التي على حجة فوجدنا انفسه اثم
وانامه ثلاثة ايام اقمه فوجدنا متولون لربنا هذه الحجة التي على حجة
وهو اصف من هذا القول ويقول المتشركون انهم لم يسموا الله على ذلك
لعل الالهات التي فعلها عند قوله هذا القول ووجدنا في قوله كذا
منه ووجدنا ان متولون في اليهود الذين شهدوا على المسيح بانه قال انفسوا
هذا الكلام وانا اقمه في ثلاثة ايام اقمه فوجدنا الاثمة مع قول المتشركين
ذلك والمتشركون يقولون ان المسيح قال ذلك وعني به حشد وقول شهودنا
علمه ومعه فوجدنا في الكلام الذي من حجارة وعظم الكهنة لما شاهدوا
اقارب اليهود من لحو الشجر على طريق اخرى ومعه تصدك لحو الشجر
قوله ما يوجد قلبه به المخطوطة وهذا قام عظم الكهنة وقالوا لا يجب
لفظنا انما شجر شهادته اليهود ولما كانت الشهادة متولون لربنا هذه الحجة
فانهم وسكوت الحجة لانه راي انه ليس في اجابته فابده لم ذلك الحجة
هو بانه يكون مفادها للصور اولى من دار الحكم راسه لان رئيس الحجة
له ان يقول لم هو هو ابن الله الحق لم يكن فيه له في الصدوق شبه
والدليل على ذلك انه قد اصابه فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
عليه وعلى التامين له الحكم في هذا القول وان قال له ابن الله لرب
نفسه وقوله المتشركين له ان قلت على غاية الحسن لانه لم يكن فيفسه
اليمن ولم يمت بحسب منعه من قول الله ان قلت وهذا ليس فيه لا اني
الله ولا اني لست بانه لانه قد عرف الحجة فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
ان عظم الكهنة لما سألوا لست المسيح ابن الله قال له انا هو وهذا حجة
لا يمتي لم هذا في قوله فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
والكتاب والابنوخ لا احموه سألوه ان لست انت المسيح فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
وقال ان قلت ان لم تصدقوني وان سألتم فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
لكن انت المسيح ابن الله قال لهم انتم تعلم اني انا هو وقوله بعد ذلك اقول
السما اريد ان يعلمه بانه ابن الله وانه المداين في يوم القامة وانا

الذي كان في ذلك اليوم اذ قد قاتل قاتل

الذي

الذي صاح المولود لاجله تارك الاقارب الرب ولوقا يقول من الات
لكون ابن البشر حالكين بين الله فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
يقولهم اياه الا قبل هذا فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
بانه متولون لاجل ان الحجة كانت وليست في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
الكهنة قال من الان نؤمن ابن البشر ووجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
وقال ان سألني من هذا العالم فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
يقول ان الانجيل ما قاله لربنا املا ذلك قال لربنا عن مسله ما وهذا
حجوز معناه عن مسله اخرى والمجد لاجل من كل مسله يحسب ما
حق والتمس كان يقال في مسله واحدة انه احاب عنها ولم يحسبها
والعلم في تحريك قيات لان الفاه جرت ان امترا انسان على الله فدار
الكهنة ان يحرقوا بها ليري الشعب ان خطية عظيمة وبمهمهم فوجدنا في قوله
يقول ان عظم الكهنة من كونهما والكثيرين قولوا ان اليهود ومن قالوا
ان يحرقوا بها امر شدي من ذلك على خلقه الكهنة واتوا بها
معه فان موسى اعطى الكهنة فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
ان يري قول الظلم اظلم بعد لان السواد كان لست المسيح ابن الله لاجل
باني الحجة عن بين الله واني على غرام السما وهذا قد عرف به داود ومن
قال يقول قال الرب لرب احل من بيني وقد علم هو ايضا عنه في الفصل
ولما قال له المشركون وتسل سأل لما قاله فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
ثمنا لان امترا لربنا عظم هو عليه الموت وما الى الجماعة وقال سادا
يريدون حتى قالوا انه قد تحقق الموت والمشيرون يقولون ان هذا فعله
لمه وسيله حتى لا يقطع هو عليه فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
ولا يصفه فوجدنا في قوله فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
وشد ليجده لك من قول الجماعة فوجدنا في قوله فوجدنا في الصدوق شبه
الكناه الكهنة وسمي يقول ان في بيت قياتنا كان هذه السؤالات والاجوبة
ولوقا يقول في موضعهم والقرآن صحيح لان في الموضعين جري
هذا السلام ولما عظموا عليه الموت اخذوا في ضربه والصق في وجهه
وسمهم يقول ان قوما يصقوا في وجهه وضره وقالوا له تب لنا واد

لانا

كانوا قد قطعوا عليه بالصلب القامدين الى استقامته من هذا والمشرق
 يقولون انهم فعلوا ذلك للصلب الذي كان سندا في قنوسهم وقولهم
 لنا من الذي صرنا على سبيل الجور استمر لنا عطايا وجهه لان جماعة منهم كانوا
 مستعدون في ثيابهم ما دفع هذه الامم عوا الامم ليكن الشراير ويجربوا في
 الصلوات الصلوات ويصلون من ذلك وتصل من صعد هذا السؤال في
 وان يطير كان حاشا في الدار خارجا حاشا الى حاشا
 فكانت له وانت طنت مع يسوع الخليلي فالتقيا في المزمع وقال لي انت ادركي
 ما تقولين وخرج الى الباب رايته اخرى فقالا للذين معه وخرج يسوع
 التامري كان رايته انظر وحلف اني كنت اعرف هذا الانسان ويصعد
 قلسا الى القمار وقا الى الطير حاشا انصاعتم وكل ذلك بدله عليكم خبيث
 يدعيون ويحلف اني ما اعرف هذا الانسان ولوقت صار العريك قد صغر
 بطر كلام يسوع الذي قال له ان من قبل ان يصعد العريك تنكر في
 ثيابك في ثيابك وبعاء بكاء مرارا قال اني انصاعتم
 ما اصبحت العريك قبل ان قلت ان من معك لم العريك ما الذي وماذا
 فليكن حتى لا يصير على كلام امراء ولو انك تسمع اصحاب الشرط ما
 كنت تصنع وتطير لم يسمعه في الدفعة الاولى ولا في الثانية ولا في
 الثالثة ولا في حين صقع العريك حتى البت الى الخلف فحسبه شيب
 من غفلته ويقول ليس اعرف ما تقولين ثم صغر على محوده للذين لم يسمعه
 من الجوال الاول خرج الى الخارج وما زرع منه وقع منه وذلك ان امراة
 اخرى سالت السؤال فبينما واحاب الجواب سمع صوتا وعند خطاب الوقوف
 له وقول له كلامك يثبي عليك او كان عليك حاشا ايضا وحلفت
 وفي الدفعة الاولى انظر الخلف حاشا وفي الدفعة الثانية انظر
 انظر الى يمين وفي الثالثة انظر الى يمين ويحرف والصلب التي من اجلها
 كذا بطر بالتي خوفي من الموت ولا خشيته على الشهاد قبل وقوفه
 انك انصاعتم قبل ان يولد روح القديسين اهلها ولله في نفس مواليها
 في اهلها اياهم لا منحت اداسا من نفسه قد صنع الالات والحجاب
 وحتى لا يعاد القوامه كما فعل لاقاله انك تلغ في وحتى يعرف مستدار
 قوته

٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠

قوته وقدرته وبرهانه استطاعه الانبياء وحره لا تقبضه في فصل الخبر
 من دون الاستقامة بالله وليك سنا لا القاطنين وتحققون به انهم
 ادانوا غرضه خطا ايم ومضى يقول انسان فالتقيا في القنوسين انصاعتم
 مع يسوع في الدفعة الثالثة قالوا له الذين كانوا قاطنا في المزمع قال ان في
 الدفعتين قال له وفيها امراء ولقد وثا لثمة القوم الصغار ولولوا يقول
 الدفعة الاولى قال له حاشا في الثانية فاشا في الثانية الخريف وبوجنا
 يقول الدفعة الاولى حاشا في الثانية حاشا في الثانية الخريف وبوجنا
 اونه سمعون في الجماعة ما قاله ما صادد الاخر فان سمع يقول ان
 في الدفعة الثانية كل من فيها الامراء يعصها اليه كلته في الدفعة الاولى
 يكون يمسحون ويكون يمسحون معها اخرى في الدفعة الثانية فصار
 مني وسمعت وقول يمسحون ان في الدفعة الثانية الخريف قد صغر
 ادخلت الراه التي كلته في الدفعة الثانية لست التي كانت في الدفعة
 الاولى وقوله في الدفعة الثالثة عند صديق الذي قطع سمعون اونه
 قد صدق منه ادخلت اولئك قالوا القوم الصغار وهذا كان ايم ومضى
 وسمعت لولوا يقولون ان هذه الدفعات الثلاثة كانت في واريها فوجنا
 يقول ان الدفعة الاولى كانت في بيت حناك والجميع سمعوا فوجنا
 هذه الدفعات الثلاثة حرت مند حوله شددا وارسناك والي ان خرج من دار
 قنا فالاولاد يدركون عزمهم في واحد وصوتان يجران ان سمعون كبر
 ثلث دمعان فاما يحمق الموضع والقابلين على الصلوات فوجنا
 الصلابة الثانية ولولوا يقول ان شددا التفت بعد ذلك فاسل الصلوات
 حشبه قوله القابلين ان في هذا الليل قبل ان يصغر العريك تكلم في
 مرات ومن يمل ان سمعون مع كبر اني قوله الخلف والصلب في
 العريك وهذا كله لفرقة والصلب في الثانية اليه لفرقة بصره قوله ولينها
 من غفلته ولعلنا نحن موقع غنايته اذا علم ان اليه لفرقة وبشك
 بشكك ويقول كيف قال مني انه قبل ان يصغر العريك الدفعة الاولى
 تلغ في ثلابه دمعان وسمعت يقول انه قبل ان يصغر العريك الدفعة
 الثانية تلغ في ثلابه دمعان والصلب في الثانية يقولون انك الذي في كل

اوسطرت في نومي اضطرر باعطائه هذا النمام الذي رآته وشككته في شكك
 ويقول ما المله التي من احلها لي بهذا النمام بسلطان اوصرت امرا ان
 تقول للمصريون قتلها كانتا بية وهو يظن ولا يراه هو لا صدقته
 اليهود وكانوا يظنون انه لم يبق في ذلك وانما امره بسلطان لي غاشيا
 وانظر الى الكثرة والمشاغرة بينهم ان بهلك الخلف كمن خطوا بفوقهم
 الاسر الى الشعب بده وبصر حتى يمتدوا قتله والاطلاق امن اوتوا المجران
 بسبب امن بالامر ليهتم له حتى يظن بقتل الخلف والاولى لست
 القسمة بمرر الامم وتحمل البرائات وقوم قالوا ان اطلاق ابن المايوس
 كان نفعن من الامم لانه يملك على عتق ادم المايوس في الهاوية
 بسبب الخطية بخلص العالم وصلبه والفاودة جرت لليهود ان يكتفوا
 الاحكام بالاشياء اخرجهم الاب من عبودية المصريين فلم يوايه وخلعهم
 الامن من رقة الخطية فضلبوه وتقويش بسلطان لي اختيار الهم في
 الاطلاق من شاد من الاثنين لستلن فضله وعلما ان مستحقين
 ولظنه انه يتجاسر على اقتراح حليمه ولخوفه من شفاعته تلمسه في
 الملك بسبب اطلاقه وموافقا حتم امرا الاطلاق ومن يشهدهم وصلب
 الخلف وما اقم حوايه عند سوال بسلطان لي اري شي صنع بقول بصلب
 وصبر بسلطان لي فخر انهم خصوم وشراع الدعوة والاشهاد مما من خصوم
 لست بجميل بل منهم واربورده والدعوة والاحاديث والشواهد بالاطعوا
 بالمر بالاطل والدم بتمسوا قتله والتمسوا اصله لدره انه مستحق لما فعله
 ولشهره انه بجالف الله ولان هذه الميتة ستملوه ولان الناموس
 كان يلزم من بعلق على الصليب وقولهم وقتين اصله اصله بيه
 على حتمه فكانت الانتقام منه بسلطان لي لا حجة ولم يجد عليه حجة
 وداراه بان قال لمن يحبون ان اطلق لكم في هذا القصد فقالوا اب
 اما فقال لم يشوع المسيح ماذا الصنع به ولما وجد ذلك عندنا مع مصهم
 اسندنا ما فقتل تكديه وتظهر من دمه وقال لم انتم بلك اعلم
 والقلة التي من اجلها تروا وتعلم بديه ثلثة اشيا صغوبة ما حصل فيه
 من نفور اليهود وتفرق يسوع بانه بلك مضاد لمتفرق ونام من زوجنا
 وشاهدته

وشاهدته لسوع ولا جعله وعلم ان الفعل الذي فعله ليس المدة وبحت
 من بسلطان لي بحت عليه فتابه في هذا الفعل اولا بحت واما برائت
 يقول ان المناهية القضا تلمه لانه كان يجب لما لم يجد عليه حجة الا
 بيله للقتل وقاوم اليهود اسندنا بيه وقوم قالوا انه فرغ من قولهم انه
 جعل نفسه ملكا وبهم واجب قتلهم والمصريون يقولون بده كان ينبغي
 ان تسم ذلك ولا تشر بيه غاية الامر سأل او يقول هذا رجل فقير
 اشر منه وسعفه هل ينبغي واجب قتلهم فانه كان بعل انه بحت على عطا
 قسما له لا على منعة وقوم قالوا ان بسلطان لي كان من الشعوب التزيب
 وفعل بديه علانية بمرر الشعوب من المشاغبة في قتل الخلف وقولهم دمه
 علينا وعلى نبينا حتم بسلطان لي على تكلمه وضمانه ان امكن بفعله
 به بالقدرة فهو في زمانه وراث اولادنا وضمان هذا عن اولادهم ان
 اولادهم لا يظلمونه وسندنا برحمة ليلفت الى ذلك وقيل كلين تات
 اليه منهم واقطعوا المرات الشرا الذي تخلفهم في الاشرار اولادهم وراحت
 الى الان فيهم واجادوا وصبر بسلطان لي بالمال خالف الاحكام
 وعمل بديه ولكن فعل ذلك ليعتد منه علم والويل للقاضي الذي يفتك
 عن حجة الحق ويحب الربا وعقد الحق فانه بحت في حتمه
 حتم الزوال يسوع وردوه الى الارض وكون وجعلوا عليه الهندكاهم
 ونزعوا ثيابه والسوة لباسا اخر وظهر ذا الكلي لمن شوك وتركوه على
 راسه وقصبة في يمينه فحتموا على ركبتهم قداسة ونهزوا به وقالوا سلام
 يا ملك اليهود وكانوا يفتلون عليه واخذوا قصبة وضربوا بها راسه
 قتل المفسر من بعد ما فعل به بسلطان لي فقتل تكلمه بصلب تناوله
 اصحاب الشرا وخدم ملك الدير الى دار الملك التي منها حوت قسطن
 وجعلوا عليه الغلمان ونزعوا ثيابه والسوة ثيابه الونها اخر وهذا فعله
 اصحاب الشرا بغير اذن بسلطان لي اليهود والارباب اعطوا من
 الما والاحسين الشراكان ذلك والشرا المفسرون بتمسوا قتله التي من
 اجلها السوة البتاء وتركوا على راسه اكليل من العوج واعطوه
 قصبة في يده وسجدوا وقالوا الشرا عليك يا ملك اليهود لان عادت

عن حجة الحق
 عند الزوال
 ونزعوا ثيابه
 راسه وقصبة
 يا ملك اليهود
 قتل المفسر
 اصحاب الشرا
 وجعلوا عليه
 اصحاب الشرا
 الما والاحسين
 اجلها السوة
 قصبة في يده

ملوك النواحين ان جلسوا ملكا ان يعلوا به هذه الحجة ايضا اعني ان
يلتصوه الثياب الخ وتودعه وتطويه وتصب الملك في يد وتجدون له
وتجلون عليه هذا فعله احباب الشرط على سبيل التزوية انهم سمعوا
اليهود وبلاطس يملكون فيه انه قال اني ملك اليهود وهم كانوا
اخرجوا ذلك مخرج القزوا فالاشرا الاله الارثوذكسية فيه فخلعوا
ثيابه علامه لخلق النفس البشري توب الخطية الذي ليس بجوار ادم للثوب
الثياب الخ علامه للموت البشري الى الناس اليها الذي حاله الله به
قد ثابا للاكليل الموضع على راسه والاختاله خطية الباطل اشرو
وتخلصه منها سنة سنة الحق او كانت تشبه القويج في ملكه وكلا
على ارتفاع اللغنة القديسة التي سمعها قوله الله ان الارض تبت لك
القويج وبقية اياه على راسه دليل على عود الرتبة الاولى التي تخرج الله بها
ادم الاولى الله ولونه من عروج دليل على صفوة السنة والتمساق التي
تختلف فيها والقصة علامه لقتله الله الاولى التي كانت السنة في
التر الاولى فاصعب قاتل للعبه هو القصة ولكنها مبنيانا به بكت اثنا
في سفر الحياه في الثنا وقوم قالوا ان الثوب الثمين الذي الله الشرط
تجعله القصة من بيت المقدس خوفا منهم ان يعرض سبب قصه عن قتله
حيث يقولوا هذا لا يمكن لانه قد المني عليه ثوبه من بيت المقدس وليس
بما عمن ويرقص ويخنا يقولون انه الشرط الثمين الذي يبتغيه في ملكه
انه ولا واحد من اليهود دخلوا من احباب الشرط الى دار الملك فوقف
من الخافه بالاحتياط لم يزل اصل الفصح ولم يزل العمل التي من
احلها قالوا في في الثوب انه اخر ويرقص ويخنا قالوا انه ثوبه وقوم
قالوا انها كانت ثوبه واخرون قالوا كان ثوبا واحدا ارضه حمر والصبر
التي عليه ترزبه وقوم قالوا ان ثوبه كان متوقفا وكان يوم الاثنين
كلاما وتجاوس للمصافين وجهه في فوق كذا فكر وهو في ثوب
اشعبا القاتله ارضه وحلي من الخزي والحق والقصة التي مزبوه
بها هي التي كانت مده والامى رسول في نفاها وانه نزعوا عنه
اللباس الامر والبشوه ثيابه ودهبوا به ليصلب وفيها مخرجون
وجدد

دله

وجددوا انسانا فريسا اسمه سمعون مشهورا لاجل صلبيه واموا به الى مكان
يسمى الجاحل وتسمى الحجة واعطوه مالا خلوطا من فداق ولم يرد
ان يتركها ولا صلوه قتموا ثيابه بينهم واقترعوا عليها لعل يامضل في
الشي القابل لقسما ثيابي بينهم وعلى لباس اقترعوا لعل يامضل
لجرحه وفعلا فوق راسه لوجا لثوبه هذا هو يسوع ملك اليهود
حينئذ خلصوا معه لصين واحد من بينه والاخر من سكار وكان
المتارون يمدون عليه ويحكون ويؤذون ويقولون يا احمق الهيكلي
وباسمه في قلعة ايام تخلق نفسك ان صلت انت ابن الله انزله عن الصليب
وهكذا انصار رؤساء الكهنة والكتبة والاشيوخ والفرسيون يمدون ويقولون
خلص اخرين ولم تقدر ان تخلص نفسك ان كان هو الملك اميل فبذلك
الان عن الصليب لئلا تبه ان كان يتكلم الله فليجبه الان
ان كان يحى لانه قال اني انا ابن الله وكذلك اللامك الذي صلبا
منه كانا فبرانه قال انفسهم مرتين يقولون سمعون هذا هو ابن
الكسدر ومن ويرقص ويخنا يقول انهم اخذوا الخلف واخرجوه وهو
حامل صلبيه وتطعنهم له حمل صلبيه على كتفه لانه لا شهاده له وليس له
من الناس انه يحيط قد وجب عليه الصليب ولهذا اخذ صلبيه على كتفه
وهو قتل ذلك لئلا يظن بالشرطان واعدا الحق ويعرف حرك
الوايه الى باخذها الملوك عندا الطير في القروية ولم يوت التي القاتله
باصططاطه على كتفه يريد ان يملك على صلبيه الذي به ملكا الثيابت
والارصا وتلك وصيته بالثوب ان من اخذ صلبيه على كتفه
وتسعى لا يمكن ان يكون في قلبه ثوبا ولا كان الصليب في قلب
سدا كما قال يوحنا الا اخذوا من المدينة وسدد ذلك حجر له سمعون
التبرواني واعطوه من ثوبه واعطوه لسمعون القزاي للاقتناء ايضا
به اي انه ملك والملك لا يخل رحله بنفسه واذا فاته الشيطان
بعض حنينا لاشاهد العجايب التي تظهر في الصليب احب ان
تجري على يد الله ولا تجري على يد خلق الصليب وايضا وكما ان
سمعون حمل الصليب ويصلب عليه لذلك علم الصليب عليه

٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

وهو لا ينفك ولا كانت انواع الموت لثمة لا اختار بعد ان يموت من
 حمله الموت الصلابة بقوله ان ذلك لا يشاء لثمة اخذها بعد جسد البشر
 علامه وهو ان يصلبه ترفى الطمعة البشرية من الارض الى السماء فالآخر
 لتقديره على الموت المتعسر بغير الاضطرار الثالث لظهور محاربة
 الشياطين وقهرهم اذ كانوا في الهوى والاربع كما ان بالبحر التي في
 وسطا الزور وحل الموت على الجسد البشري كذلك الحشنة التي جلب
 عليها بعد العكس وسطا الفار من الموت وتبعد دعوضه الحشنة
 والمتر وانه يحثون على الحشنة التي جلب عليها فخلص الكل من اين كانت
 وماذا يواظب يقول انها حشنة انتفعت وقوم قالوا انها الحشنة التي ظهر
 منها العنبر القريب بعد ان اخرج ما به ابراهيم فطماها وحملها معه لئلا
 خلا القديس وبقيته الى ارميا النبي وارسله الى الحيا التابوت وجميع الاله
 ارجعها الى طرجهما في رواق سليمان وعند ذلك على المسبح بالصلابة اخذت
 فصلب عليها وتامل جمل هذه الاله صلحا اذ جملها واحد في قطع شاة
 يوم السبت ولم يخلطوا الممد والامه من عليه حتى قتلوا اتمل الكان
 الحسي للخلعة وقوم قالوا ان شعوك المسبح لم يكن يهوديا ولم يقول
 ان الشوك الذي تنقسه بطين لاجله لان في طماع النساء العساة
 والفتن والاحل ما علمت من القوم الى ابيه التي تتجف فكل رجلا محروا به
 التمس الهيم وقال من لم يات اورشليم لا يكتسب علكي ايكن علي
 فتوسلوا واذا ذلك مما لم يسمعه من شى الزوم فمابعد على ايدى
 افسسنا نوسر وططوور وملك البلاد قوله فاد اكانوا بالمشية الرطبة
 هكذا فقلوا اريد بالمشية الرطبة نفسه المزم التمار المشية والناغلة
 المخرات فكلوا في بالباية فيعنه انه ابراهيم التي اخبر عنها الموضع
 الذي جلب فيه شى بالبرية جاجله والاشراية وفقتا وتسير ذلك
 الحية والمتر وانه يقول ان هذا الموضع شى بهذا الاسم لان فيه
 دفنة راسه وذكاة الكان فكل ما قبل عليه اخبار العبريين لما حصل
 في السفينة اخبره عظام ادم ولما خرج فرجها على اولاده سار وحام
 رباقت انا وتمر الارض بينهم فحصل اتمام وسط التال والحبوب
 وورثته

راسه لم كانت في حشنة مومن فيها راس ادم بالاشرا الى الحى بصلب
 عليه بعد العكس بذكره بظلمته وكيفية خلعها في بصلب راس
 حشنة الصليب في فيه الذي منه نشأت الخطية وقوم قالوا ان
 هذا الموضع منه تقدمت سائر اشرا الاله وذاك انه وفيه نبت الشوك
 الذي خرج منها الحل المتر بموصلة استعنا وفيه قرب ابراهيم قربانه
 وفيه كهن بللزا اذ اقرب قربانا لله وفيه بني داود المدح وقرب
 قربانا لا ربنا الموت وفيه عقل اواب الياقوت الذي فيه شى
 الهكل وكيف قال شى انه قبل ان يصلب اعطوه خلا لثمة ولوقا
 يقول ان ولصخر بعد صلبه وهما صلاهما حقا فانهم يرمون الفل
 اليه وفما لتع قبل صلبه ونقله على عاذهم في الاتهام له والليل
 على ذلك اليوم لم يندروه للصين اللذين صلبا معه واما القلة التي من
 احله لما نطق له شربة والمتر وانه يقولون ان وقت شربة ابيض
 بلغ هذا وعلم ما صلب في موضع انه لما بلغ الوقت للكتابة النبوة
 القابلة بانه شرب استعنى فاعطى خلا في انا شربة وانظر كيف لم
 شرب لقل صلا قال شى والا الموصلة قال شرب لان لم يملأ اوانه
 ولا بلغ شرب الحل قال موخنا وقوله نظم ولم شرب بكتابه انه
 كما قال مار بواشرا انه شرب وبعث قوله انه اعطوه خمر فيه ممر
 ولا ياخذوا اعطوه خمر وذاك ان مادة الروم حرة ان يفسد الفل
 خمر لظفر بانهم يفرون عنه فخرجونه من الواجب وهو لم
 شرب الخمر لان الشى يستبد بنبوة شربة المزل للقل يقول
 حملوا مطوي مزايا في النبوة والقلة التي من اجلها خلطوا الخمر والمز
 مزا التماسك لادته وانما هم لثمة على بصلب الاتهام له بانه
 فقتل شى له ولا اخذ معاونه على ذلك والدليل على ذلك انه لم يرد
 بفعلوا ذلك اللعين وبمخنا يقول انهم اقترعوا ارمعه
 اشما لاجل ان رورشا الشرط الذي كانوا في حشنة ارمعه
 فاحد كل واحد منهم بها واحد كما جرت عادة اصحاب الشرط
 من رازها وحشنتها ومهدمت النبوة القابلة استعنايا

بهم وعلى لباس اوتبعوا الذرية والملة في حفظ من بعد الصلب لاسلام
بعض اثنان من تحريمه في احده اولان انما الجار من بعد الموت
كانوا حيا في وقت موته والكتب سلاطون في موته في حيا
جعلها على راسه وموان ملك اليهود لتوزيع اليهود على اشداهم لقتل
ملكهم ولان هذه التلثة خشبات شامها ان يحيا وتوجد بعد زمان طوبى
حمل بالندبر لاله في خشية بعد الكمال علامه او اوجرت منها عرس
انه خاف ان تكتشفه قسلة فطعن به انه اخذ برأ فاطلعه قسلة فقتله
وتوقوا لوانه كتب ذلك على القادر في ذلك الزمان ولوقوا ويوحنا
قالا انه كتب ذلك تلثة لغات عبري ويوناني ورومي لستهم عند
الكل احد لان بعد المعجزة تجمع الناس كلهم الى اورشليم من الارض
المتلفة فيشهد تارخ على الختان لفاقته على يهود اورشليم
اقتلهم ملكهم ويوحنا قال انه قالوا لاسلاطون لا تكتب ملك اليهود
لكن هو الذي قال انه ملك اليهود الا ان سلاطون لم يحجبهم واتهموا
هذا حتى لا يقطع عليهم بانه ملكهم وحده ان لم يصبر على قتاد
ملك مصر صلاحه ولا يقدروهم ان يحسنه ملك اليهود فان كان
اتباعه في العصا على قسرة ولا يبرر ذلك سلاطون يقول لكون
حجه في قتله طاهر لان يشاه الملك لا يقترون ما يملكونه مشروعا
ولم يمت اليهود بانهم قتلوا ملكهم ولان القوة الالهية لا تترك
ان يصره في القل التي من اجلها حلفوا به لمن لا يخطوه
بالاشرا فمظن انه شرور واشهر وان في ذلك تمة القوة القاسية
انه بعد موت الاله ولوقا يقول ان القليل قال اني اغفر لهم فانه
لم يملكون ما يملكون والمتشكك يقول لست لوان ان يكون حلفت
قبلت او لم يمل فان قبلت قد عرفت انهم وان اقبلت كان شفعاء
مقوم والواحد الخطية عفر منهم لوان الصبر منهم على الكفر بصلب
الكل لم ينفقه ولعلنا نعلم الخطية في اننا في التلثة في التلثة
ففع هذا الغفران انه غسل عنه ذنوبه فقله الماضي وتوقوا لوان
ان معنى قوله انكم مرسوا انتم مناه انزل على كلهم بالحق
والاستقرار

والاستقرار بهم للثوبه فان تابوا والانتفى الروم وقيل مدبر ومول الجسارت
ابها المهادر الحسب الباني له في تلثة ايام خلص من كان كانت
انه على سبيل التجب ان قوله يخرج الى القتل ولا تدره له على خلاص
نفسه وهو ان يمل انصر اليه كل وانما قال انتصوا اليه على يعني هيك كل
حده لاهكل الجار لوتجب الشاخر والكف والكتب منه لظهر الجاسرين
ضعف قوته والكتبه يريد بهم دارشوا ودارشوا الصلابة وتشتك سلك
ويقره لما قالوا ان كان ملك اسرائيل فينزل من الصليب ليعزوه ونوم
الربنزل والمشره مقتولون انه ولكم يكن منه فامره فانه لما قتل الجسارت
الظاهر وعلا القوم الشرية لم يقبل منه فكيف كان يقبل منه يندبر من
الصليب وانما ان لم يكن جهاده لاجل لكن الخطية والموت حتى يفر
واضا ان يزل للاندروية انه عك الحياه وينزع من الموت وكف من عرس
الموت من مشور وفيه تلثة ايام ولعلنا انه اداسا لنا اثنان ماله على
سبيل التجربة والاشيقي ان تلتفت الى سواله ولوقا يقول ان احد الصلبي
اقترا عليه وقال له ان كنت ابن الله فخلص نفسك وحاصا وان الاخر
يصره ومنه وقال له لا يبق الله هالكن الحق خطينا ما حصلنا منه هذا
بمثل شيئا وكما وان الخلق قال له اليوم يكون معي في الزور واللعن
الذي من البار اقترى مع اليهود على شدة المشي والآخر فوجد له عذر
عواض عنه في الاوله انصاره على راسه في الثانية اعتراجه بولته والثالثة
اعتراجه للشمس والظلمة والاراسه اعتراجه له الملك والفاضة مسئلة له ان
يقرب في ملكونه رومين وروميين وكان انها كلاما اقتراف عليه والكل
سادقون فانها اول اقترافا لوان انتفى الذي على العين عن راسه لا
شاهد من محابب الخلق ولوقا اخبر بعبودية تاسا في المشركه مقتولون
ان اللعن الذي على العين عرف انه ملك من الامم الا ان الذي انار قلبه
عند ايمانته ومن يكون معه في جيل الكفر وما عمن سلاطون ومن اليهود
انه ملك ومن قوله ان ملكي ليس في هذا العالم ويقول له اني ملك
اعتز له بخسبة اشيا انه قد وملك وانه له ملكه وان يمتطيها لمن
يخسبها وانه من مع باقي لداية الناس وجماعهم بحسب افعسا الهن

الذين

وما نحن ايمان هذا الرجل يرى رجلا مصلوبا يفرى ولا حمله يعترف له
 الملك يومين صوته اللقيت انتمو الفاضل من بيت سيدنا وشارة فعل
 ويحتمل انه غير الامار من بيتنا والاشرا من بشارة او امانة ذلك اللقي
 اعقبت ثلاثة اشيا حمله غفران الخطا اذ دخل نفسه الفردوس ووراثه
 الملكوت والمفتوح ملعون هانتمو ذلك اللقي حطت في الفردوس
 في يوم الجمعة كما قال سيدنا اولاد قوم قالوا لم تدخل نفسك في ذلك اليوم
 لكن يكون هذا في انقطاع العالم ونحن نقول ان الضلالت وقع في ذلك ومن
 قبل الفردوس من ملكوت السماء والفردوس الفردوس في الارض وملكوت
 السماء المقام للابرار في الجحيم في السماوات والارض الملكوت
 وملكوت السماء لا قبل اليها البشر الا في السماوات فاما الفردوس هو محل
 لخزن نفوس الصالحين ونحن نقول ان في ذلك اليوم ادخل سيدنا نفوس
 ذلك اللقي منه الى الفردوس ونفوس جميع الصالحين لانها كانت تحطه
 ادم وموقو عن الفردوس ونفوس الخاطئين بقية خارجا موصلا بها
 ملائكتها الى يوم الدين وبعد المفردون قال انها في اقصى المعمور ونفوسهم
 قال انه لا حول الفردوس ومن بعد ذلك ان نفوس الصالحه اذ افاضت
 احسادها تكون في الفردوس والناظر مع نفوس الاسرار خارجة
 واللي سال سيدنا ان يومه ملكوته فكيف ادخل الفردوس والفردوس
 غير الملكوت ونقول ان الملكوت لا يتفرق الى يوم القيامة فابعد
 تحت بيتي في اليوم الدين والفردوس هو اربوب ملكوت السما والارض
 شابل كيف علم ان اللقي الذي امن سيدنا هو الذي على العرش وهو
 البين في طور في الانجيل والمفتوح يقولون ان ذلك من الاجامات
 والاحبار الصالحة من اجاء الصدر الاول من الالفه عليه واسد
 اللقي عن بيتنا في طور الذي عن يمينه المخلص قال
 في الرسول ومن ست ساعة كانت ظله على الابن كما الى
 الساعة الثانية ثم لما كانت الساعة التاسعة خرج يسوع بصوت
 عظيم وقال الوي الوي الباصح تاني الذي تسموه الى اله لاد
 تركسني فتقومون من التراب صاكن لا تسموا صاكنوا يقولون ان
 هذا

٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧

هذا بناوي ايضا قال المفسر حاضرا في ان سمعت وسين هادك
 المخلص على تلك ساعات كما قاله مرقس على تحت ساعات كما قال
 مرقس لاننا شاهد الامر ومركب خبره احسانا وقوم قالوا انه على تلك
 ساعات حلب كما قاله مرقس ومن هذا الساعة الى الساعة السادسة تجري
 ما جرى من كفانية اللوح على راسه وانشاء الشرط لسانه وبجاءت
 اللعين وغيره لكان في الساعة السادسة طرأت الالام والمخزات
 والظلمة وبجاءوا الى الوصا صلب في الساعة السادسة اصبحت
 الامور تجري وقتا او قالوا ان قول مرقس في ست ساعات غلط من
 الطائفة والحق هو ان سيدنا دانه بلا طرس مع الفداء وسله الى
 الصلب على تلك ساعات وجلب في ست ساعات فتقول مرقس انه صلب
 على تلك ساعات حتى نعلم انه اسبل الصلب وقوله مرقس صحيح
 انه في هذا الوقت ادم خلق نورا واما على تلك ساعات فاجتمع
 من خلقه وبجاءوا الناموس في الساعة السادسة وسيدنا في الارض
 لاجل ادم حتى وصله على تلك ساعات وصله لادم في الساعة
 السادسة وهذا الوقت الذي تجاوز فيه السنة والناموس وجاءت امر
 الله في اليوم الذي صلب فيه سيدنا ايقظ له اسم المزمع الا في الوقت
 الذي صلب فيه ولا الكتيبة في هذا التسمية والقلة في تسميته
 بهذا الاسم لان الشمس غربت منه عند صلب الخلق وهو في النهار
 وانقوى الظلام ولاجل غربت عناية الله عن الشعب الامريكيين
 وزوال السنة القديمة ولان كان منه غربت الشرور والسنة العتقة
 وطلعت الفرات والسنة الجديدة والقلة التي من اجلها صلب سيدنا
 يوم المزمع لان فيه خلق ادم وفيه تجاوز الناموس وفيه موقو
 وطرد من الفردوس ومن يقول ان الظلام استولى من ست ساعات
 والي تسع ساعات ولو كان يدور الشمس اظلمت والقلة في الظلمة
 المستولى لاجل الاقدام على سيدنا الصلب عليه الذي هو نور العالم
 من الدين فكلوا هذا العمل لم يتخفوا ان تظلم الشمس عليهم ولما
 سئل من ذلك على جلاله المصوب وذكر الظلمة في الايام
 استقامت

اذ لم يمت بغير زجر القابل ان في ذلك اليوم وقت الظهور قرب الشمس
 والمشرقون يمشون على حاك ولصق كوف ام لا وتقولون ان تلك
 الظلة انك على كوف لان الكوف الشمس لا يلبث ثلث ساعة والكوف
 الشمس يكون عند اجتماع في اخر الشرحي نصف العرش العبد جده في
 وجه الشمس والعبد يكون في اربعة عشر في الشهر ومع هذا فالشمس تكون
 مغارة لمرماه وثمانين درجة فليست تلك الظلة كغيره لكن اية
 شهر العقول ولاجل انها على الفاد وبها حكاية وقالوا ان الاما
 حلب ولربما تم شاعات صاخ يصرع عالا ولم يفعل ذلك قبل الظلة
 لتعلم انه في وقت هو ما على الاله والقله التي من اجلها صاخ واستغاة
 الاله الاصبه فارغت لكن لرب عظم ما فعلت في الظهور فذلك تانته
 لان الالهات التي حركت كانت قبل الظهور معناه انه متناهي ولكما
 بملنا ان النجاة الى الله في وقت التراب والسب الذي لا حله فاك
 الامم الامم ولم يقل في الظهور تانته وحققه وقوله ان تركتني
 لكنت عن شر الصالحين ونهض الشيطان وقربه بقاومته ادا
 تيمر هذا الصلاد منة والقله التي من اجلها شبه قوم من الحاضرين
 الى انه دعا الملائكة اسم الاله لا يلبث في اللسان العربي في
 والوقت اشروع واحد منهم ولما مضى به لوه
 حلاجلها على قصبة ونقاه والساقون دعوه لنتظر هل ياتي الميا
 لخصه فصرخ يوحنا بصوته عظم واسل الروح فانق شتر حجاب
 الهيكل باثنين من فوق الاسفل والارض تزلزلت وتفتحت الصخور
 وتفتحت القبور ولزم من احساد القديسين الشام قاموا وخرجوا
 من قبورهم من بعد قيامته ودخلوا المدينة المقدسة وظهروا
 للذين في الهيكل يجوز ان يكون هذا الدفعة التي تترك فيها الخلل
 في الدفعة التي قالها يوحنا ويجوز ان يكون غيرها لان يوحنا يقول
 فطلب ما فاعطوه فعلا ومي لبنا ذلك الاستغفر والحد والقصة
 كانت معهم قد اعدوها للتدبير الامم والاستغفر يردية فرقة
 محوفة ويقله صاخ واسل روحه دل على انه ما يشاره ما لا عن
 فهد وصاحبه

٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣

فهد وصاحبه لصق بونه وان لم يكن خيال اولوشه ومغارة الشمس
 الحمر وبعدها وان كانت نفسه ما روت حسده فالاعتقاد في ان
 حرمها ولا يشار فيها الى الله يقول انه صاخ وقال اتي في يدك
 اسلم ربي واسلم نفسه بمعنى مات بيوحنا يقول ونكس راسه
 واسلم نفسه والشمس والروح في الكلب الالهيه ولحن وانشقاق
 وجه باب الهيكل باثنين ليشد على حرك الهيكل بصلب يسيد
 الكل وقيل بافرايم على الله او كانت القادوس حركت بانزاع وانحروا
 الاقرا على الله من قوايتهم وانشد ايضا على خرابه ونقطط
 الحامور التي لم منه ولا من عند الاحبار مات ولما القل فعل
 بخصر الكل الهيكل واجلته ان بيت ابيه وكلف بفعل هذا
 وبالا من قبل فيخرج الدين كانوا يبدعون وبما عيون والمباغة
 كلها سمعت صوته انشقاق لانها عند الظلة هربت واعتصم الهيكل
 وحركت الارض لاجل صلب يسيد الكل عليها الذي خلفها وانشقاق
 الحمار لتدفع هذه القوة التي من اجلها صلب منها ولزم ما روى الله النطق
 الاشاعر الكاطبة مثل لقام بانا هو الجول الخلد في كل ما حركت
 على خديها والمشرقون يمشون بسبب الموت الذي قاموا على مطالب
 الاول منها من الذي اقامه هذه الدنيا لقامه حركه الحاضر والدليل
 على ذلك ان معصونه قاموا ومنك يكونه انشق وجه باب الهيكل
 والحجار ومن اقامته القانز والتاني انا ما هو ويقولون لتظهر
 قدرته ويحياهم شهود على قيامته ليشهد لهم وهو الثالث يقولون
 ركسان مغارة هرو ويقلون الذين سيمنايه والرابع الوقت
 الذي قاموا فيه ونقولون في الساعة التاسعة من يوم الخمس والخامس
 في الموضع الذي كانوا فيه في الوقت دخلوا اورشليم او كان الانجيل
 قال ان من بعد قيامته دخلوا الى المدينة فقوم قالوا انهم اجمعوا
 للجل الى بيتون الموضع الذي سلامه يسيدنا ووقروا انهم
 مضوا الى القديس مع نفس يسيدنا ونفس القديس والكادوس فيقولون
 يقولون انهم هم من الموت المتقديين وان كانوا ابدوا
 الحق لم يبقوا حيا او شيدوا لظنهم كانوا من الذين ما تواروا

بالقرب ولما انساب اخيه الجحش الملايد وشاهدوا ومنه فتلون شهداء
عن مشاهدته حتى سهل التوكيل بالوضع في تحقيق موته وقسامته
ودفن في قبره حتى لا يشكك اليهود في قيامته ويقولون ليس
هو قاهر بل ميتا اخر كان في هذا القبر قاهر وكما كان مولده منقروا
من يتولد في عالمها كذا كان مدونه منقروا في الجحش والجرم
وحمل في قبره من حجر لان عادات تلك البلاد كثيرة ان تعالوا هذه
والمتنات والقبر كان لموتى البولوطا ومن شهدنا في متنات
لنا في هذه ايام اوله الاول في متنات الخطا الخطا التي اهلكت
في الجحش الشري فشهدنا في متنات ايماننا بخلاصه وتوحيده
الغاية له ومشي يقول انهم حيا او نجوا كثره وترى ما على باب قبره
وانقروا والاطاع الله في يومه ويومنا فقلنا هذا حتى لا ينجي
اليهود منقروا ويومهم بقيامته ويومهم تكذيب القول فانك
شهدنا ثلاثة ايام اقوم واللعن بالصد من هذا فانهم قالوا ان تلامذة
منقروا وقوم قالوا ان الحجر الذي ترك على باب القبر هو الذي منع منه
في البر اثنا عشر عينا من الاله ليس لي ابراهيم قال في اول
وكانت هناك منقروا الجحش ومنقروا الجحش في متنات قدام القبر
قال المفسر منقروا الجحش يريد بها والدنة وجلوسها كان عند القبر
لغرض محبةها ولو ما يقول ان النساء اللواتي اتين معه من الجليل
كن القربوا منقروا قبره ووضع مدفنه وانقروا لتعبدن خورا
وطبنا وجلسن في البيت كما امره واعدون طبنا ليجن به يوم الاحد
وقالوا هذا المحبة له ولان اعتقادهم فيه انه كان انسانا
حسب ولم يظن انه مقوم في اليوم الثالث ولا تعجب من النساء
ولكن شكن في قيامته وتلامذه بهذه الصورة كانوا اهل
النساء الا خبرتهم لم يصدقوا لكنهم قد روهن مما بين كما قال
منقروا وكما قال في البولوطا ومن القدر الذي تقدم الحرمه
اجتمع روهنا الله والغريبون في البلاطين وقالوا يا سيد

لا

لا

ولا

لنا ان ذلك الضال قال له كان عينا ان بعد ثلاثة ايام انا اقوم واخبر
ان يحسن الشرح في اليوم الثالث لئلا في تلامذه منقروا ويومهم
في الشجاعة قد قام من الاحواش متعبدون الضلالة الاخيرة اشرف
الاول في فقال له بلاطين عند كل حارس اومروا واخبروا القبر صا
فعلون فمضوا وحضروا القبر وختموا الحجر للراش قال المفسر
المراد الثاني يوم السبت وانظر الى استعجابهم في يوم السبت الى
بلاطين وحملهم الكنه في ذلك الحشد والشرور كالقبر منقروا من
الحجر لعل السبت بمقتل الجحش والحجهم الطير والقلبه تواضعوا
لايك لا طير وقالوا له يا سيد صكرنا ان ذلك الضال لا طير
وقد قال ان اقوم بعد ثلاثة ايام فلو لا ايمانهم بالله والاطاعت
النبا قد سقطت عليهم شرور المتعبدون الاوبلاطين في ما يقول
ولما يعلم قولهم منقروا انهم صا فلو لا انهم لم يقولوا ان كان
مضلا كما يقولون فاحذر الجور والفرع والحق هو انهم لم ينقروا
عن فتح حشا القبر لاشل موته ولا يدعوا كسرهم كان لبلاطين ان
يحفظ قبره في ثلاثة ايام فشهدنا منقروا ان يحسن الى مراده من ابره
في وقت موته صا احادهم في حيا ته حتى لا يمتد في ابره حيله فندعي
قيامته وفعلهم هذا هو الذي حقق لهم وللشهود قيامته ولو تركوا
الامر من احسا طال ان انفع لهم ومن الذي شاهد قبره منقروا
هكذا والضلالة الاخيرة وان يقول تلامذه انه قد قام فينبغون
الشك ويؤمنون به وتغويهم بلاطين الامر السهر لتتوقوا كما
يردون ولا يقولون ان حيل حيرت او تلامذه اعطوا الحفظه
ما لا واخبروه لكنهم اجتمعوا واختاروا والشرط الجحش ومثل ان
يكون قوله واخبروا الجحش مع الشرط بمعنى ختموا الجحش وشهدوا
الشرط وختموا عليهم حتى لا يترفعوا ويقوم قالوا ان هذه الشرط
ختمت ثلاثة روهنا واثنا عشر اشاع وقيل ان هذا وحده في
احبار القبرين وبعض الحفظا كانوا روهنا ونقصهم عشرين

٥٠
٥١
٥٢

الكتاب الثاني في القبر والقيامة

قال في القبر والقيامة وفي غيبة الشجرة صهيبة أحد السجود
 حاشا ترميم الجديله ورميم الاخرى لنظر القبر وكانت نزله
 حاشا قال المفسر يقول المشكك لن ينفذ ان يصدق من الرسل
 الاولي من الذي قال بالقيامة كانت فتاة المسيح او من الذي
 الذي قال بالقيامة اولوفا الذي قال صهيبة او من الذي
 قال لا ظلمنا الشجر والحق لو ان التلاميذ خبروا عن ساعة
 القيامة ووقتها لكان يكون في ذلك خلاف لولس الامر على
 هذا لان وقت القيامة لم يبقه بشرا ولم يبق عليه شئ من المسيح
 وامي وروح القدس حسب زوايا التلاميذ قدروا بالافوات التي
 ترونها في السجود الى القبر والمجاورة التي وعظمت في ذلك
 انهم لن المشرقات بقيامته والافوات التي ترونها في القبر
 اربعة في الدفعة الاولى وفي غيبة ليلة الاحد وافت مريم
 الجديله ورميم الاخرى برتد السيد وشاهدنا ملاك اخبرها بقيامته
 فزانا الخلف وانفذهما ليسر التلاميذ وهذه الدفعة يدكرها متى
 وعندنا في الحفظ وخبروا القديس وراشون في كقول مريم
 الجديله لعظم الامر في القيامة قامت مثل توما انجات دفعة
 ناسه وقت الشجر وشاهدنا المجرز الى عن موضعه فقد برت انه اخذ
 ورفق مبادرت الى سحان ويونا وقال قد اخذ شيئا ولا اعرف
 موضعه وامرنا واما اول القبر فوجدنا اللقافة والقيامة موضوعة
 الى جانب مقابر الوتر في مقابر لكان رغبته في النيات اكثر
 لا ولا كانت تحس من الحفظ حتى يبرهنه مع القياמה
 بسبب الحفظ وانما قادت في شيئا من توبنها في ذلك حتى
 رأت وجودها ملاك من قولان لها ان تبطيخ والتفتت وشاهدت
 الخلف في حده ورميم بقيامته وانفذهما الى التلاميذ وعادة في شجرهم
 بقيامته

في القبر

في القبر

بقيا مته وهذه الدفعة يدكرها متى وفي غيبة ناسه ناولا حاشا
 شاهدة النشأة الواثق صهيبة من الجليل فيقهر الصور
 فمادته من القبر دفعة ناسه في مع القيامة في شجرهم
 وشاهدنا ملاك من قولان انه قد قام وهذا الدفعة قالها
 لوقا في الدفعة الرابعة وفي عند طلوع الشمس حاشا ترميم الجديله
 ورميم بقية ريب مع شالوم وشاهدنا ملاك واحد وقال له
 قد قام وهذا الدفعة قالها مرقس وشالوم كيف قال مرقس
 ان مريم الجديله ورميم الاخرى حاشا ترميم بقية ريب
 الجديله وبقية ريب مع شالوم وشاهدنا ملاك واحد وشاهدنا
 والحجاب لوكان واحد دفعة واحدة لتغير اختلاف القبر فاشا
 والتردد كان دفعت مرقس حاشا ترميم بقية ريب مريم الجديله
 ويقول قابل الاحترام مريم الجديله والسيدة للشجر واللبث
 حين من الجليل لا وقع الالتقاء بقيامته ولم يبق في القبر
 والحجاب لشاهدنا اشيا الصور ونجل سرورهم ولا يرب
 فانهم في طرقتهم قالن في مقوسهم شجر في لنا القبر
 القبر في بيوت وشالوم واذا انزل الامر وحدها مريم الجديله
 حاشا ترميم بقية ريب مع مريم غيبة الشجر التي في كليلت
 الاحد والناشئة شجر كما قال مرقس في الثالث مع مرقس وبقينا
 في الرابع مع القليليات في القيامة مع شالوم والسيدة حاشا ترميم
 دفعت الاولى مع مريم الجديله ومع الجليليات ومع شالوم
 لانها شجر في قيا مته في الدفعة الاولى في بيوت ومقوس
 ومقوسها وفي غيبة ناسه هو وحده كما قال لوقا لانه اشرف الى القبر
 ولم يدخل بل الخلف وشاهدنا لكان وبقية ريب في القبر
 هذه الدفعة قال ان شاهد المسيح كما قال الاخرى عشر وبيت
 لوقا ان شيئا قام وطهر القبر وولط في لوقا والقبر
 التي من اجلها قام السيد لئلا يعلنا انه القبر الذي به نشت في

في القبر

في القبر

من ظلة المظلمة وليس يفسدنا المظلمة انه النور والفرح في نفوسنا
ان القسامة تكون لئلا يبين ان شجرة الاوقات الاربعه التي
دارما التلاسد وعطشها ومن قبل المظلمة الليل والنهار والعشاء
والغداة فيقول ان النهار هو الزمان الذي يكون الشجر فوق
الارض والليل هو الزمان الذي يكون فيه الشجر تحت الارض او
مستقيم بل في الجبال الذي في الشمال كما يقول قوموا امشوا من انتم
النهار وابتدا الليل والغداة هي نقض الليل وابتدا النهار فيقول
من ان قام تحت الشجر يرد به عند غروب الشمس وحول
الليل لكن يرد ليله الاحد والدليل على ذلك قوله الذي في
صحته الاحد وثمة شبهة الشجر وما يدل على انه مقني
اختر الليل حتى قارب صباح ذلك لول ذلك في هذا الوقت
فمنه من اكل الشرب اذ بعد هذا الصيام لامن عيشه ومريم
ومريم فامسا ليطيبا القبر وقبل ان تظلم وقدمتها القسامة
فمقوم قالوا ان الطيب كان اليهود يطرحونه على القبر وقوم
قالوا على المسير واستدلوا انه على المسير انها لما حان قالتا من
يزيل لنا الحجر من موضعه فماده الاضطراب الواقع في الوقت
الذي كان الكمايز في المظلمة وشجرة الشجر وينبغي ان تعلم ان
ذلك الاضطراب يتعد القبر كما حرق في الصلابة ان اضللت
الارض عليها واشر مريم في الايجل شجرة الشجر ومريم زوجة
موسى ام بقة قرب وميخا ومريم ام فيلونا وديوث ومريم ام يوسف
وقال انهار زوجة طير كانت ومريم الجليلية بنت سيمان الارث
واخت العازر وشجرة جدلية لانها كانت تسكن في جدلية شيلا وما
وهي التي كان بها شجرة شاكلين وهذا القدر ودلالة على
اغراضها في المظلمة وثبوتها علامة توبة الشعوب وبعلامة شجرة
اسها من البرص علامة تظلم الشعوب وانبعثت اخوها علامة
القيامة وقوم قالوا ان الزانية فمما اخت العازر ومريم كانت
تدعى صالحه وكان بها حنة وعمرها في شجرة انا الان كذا

كان

كان عدمه ولصعوبة الرضخ ولما شاعا شديدا دعيت بمريم من جدلية
الشرف والتقوى الذي بلغت السهال من الرضخ لان ملاك
الرب نزل من السماء وتدفق دهرج المير من باب الشرف وحل في فوقه وكان
مظلمة كالبرق والياك ابيض كالثلج من خوفه المظلمة للثلاث
وصاروا كالاموات فاجاب اللاك وقال للشعر لانت انت قد علمت
انك تظلمين بيوم الناصر في المصلوب البشر هو هاهنا انه قد قام
من الاموات كما قال تعالى وانظروا الى المكان الذي كان موضعه فيه
الرب فاشرعوا وادعوا فعلن لتلاميذه انه قد قام من الاموات فها هو ذا
يشهدكم في الجليل فها ترونه فها هو ذا قد قلت لكم سابقا فخرجوا
مشرعين الى القبر خوف ورجح عظيم متفاديين من غير ان يلاموا فلما
مضوا اخبروا تلاميذهم طهر لها شيوع وقالوا فها ترونه فها هو ذا قد قام
وشهدا له بشيوعه قال لها شيوع ايضا فها هو ذا قد قام من الاموات فها هو ذا
في الجليل فها هو ذا قد قام من الاموات فها هو ذا قد قام من الاموات
موطن الملائكة وان كان يقسم بئلا تدبر العالم الا بالامر للدينية
العيسى فيه اما بتواها من لم يجر اعادته بئلا اسره ونزوله كان
بعد قيامته المسيح والدليل على ذلك قوله للشجر ان بعدا قد تاروا وليس
هو هاهنا فخرج الملاك هو جبرائيل لانه خادما لكشفه للدينية في الذي
كان معه مخايل ونزوله الملاك الى احنيا القبر كان ليرد في المظلمة
ويشعر الشجر ويخبرون بالقيامة فاذ انك الملاك الحبرية مقام السيد
لنحسب الى التحيه المحي بل رج وهو على حاله والابواب مختومه على
كالحق ونجاه لتخفق في تدوير الحفاط والنسوة القسامة وهذا ما
تعلن وانظروا الموضع خاليا فها هو ذا في الجليل في السلاسل
والطمانه التي تتجها القسامة وليس ينبغي ان يقل قائل كيف خرج
من القبر وهو حرم من غير ان يترك حشا والابواب ان حبس كان
روحانيا ومع هذا فما يجري على طريق المير في كسبه وتوليد ذلك
بفكره فانه خرج من القبر من غير ان يترك حشا وتوليد والدة وتدخل
الكلية والابواب مغلقة والملاك ايضا اخرج من فوق من المير

من غير ان ينعى والملاك وحل الى انا في النبي في الحب والحنون
على حالها ومثل الله لا يدركها كنهه وكل ما تنبت العقل به حيز منه
وعلى الانسان الاحتياط في كل ما كانت روية الملاك كالبرق ولما كانت ابيض
لان المسالكه تنشق كلون في كل رساله بحسب ما يقتضيه الامر
الملاك ظهر لسوع ابن دوتن ولد اوود شيه رجل يده شديت بروريات
القتل وما عايناه من رجل يدل على الاستشعار والشروع والفرح في الملاك
ظهر في الخطه بخلاف ما ظهر للنساء فانه ظهر في الخطه بوجه مشهور
لهمهم ونزجهم ولهذا قال متى حاربوا كالموت والنساء بوجه مطلق
يشتر من مقامه شديد الكمال ويقولون انك لا تفرق بين هؤلاء
شديد على ان الخطه في عوا فانك لن تظلم بسوع المصلوب على
انك من محبات لا مفسسات وانظر لرجل الملاك عن ان يقول بسوع
المصلوب لان بصلية افترقا السما والارض وصار السلام بين السما
والارضين وقول الملاك لسوع وعاهنا اي ليس هو في القبر لانه
قام وقاديت قوله الملاك قام كما قال اي لم تصدقين فقد ذكره قوله
فهو الصادق وانظر لرجل الملاك انه اشر اقامه لكونه هو قام وقوله
تعلن وانظر في الموضع الذي فيه شدينا لعل يدلين على خطه
قامته وقوله موضع شدينا مع قوله يسوع المصلوب وبذلك حال السما
والارض والاحياء والاموات وقوله لمن انطلق من مسكنات نشرت
الاميه انه قد قام من بين الاموات فقامه انك يشق من براجر
وشاهد من ما احدثت فاشرك في التلاميذ معك وانما الجليل
ويعتقد من ان برشليم بعد ما عين الصلبي والقتله والابرار الذين
كانوا فيها ليسوا بقيامته ولم يقل هو بعدكم الى الجليل يعني
انهم لا يشاهدونه الا بالجليل لانهم قد شاهدوه قبل ذلك ولكن
قال لهم هذا وصاه لهم ان يفتقدوا ذلك من بعد ما عاينهم الشاره
بقيامته وانظر ان النساء يفرحن لاجل ما شاهدن وشعرهن مع الفرغ
لاجل القيايمه وفي حال اسراعهن ليقولن لتلاميذه وبشركهم
التفاهل من بين وقال لهم السلام لعل وهذه اللذه عاينها
اولها

اولها انتم عليها الخاتم لان اوان السلام بلغ لان الشيطان والموت وهما
وما كان السلام بين السما والارضين وواحد من رجليه فحقق الشاه
وتجود من له كحسب الاله تراز الى الموت فمات من تحت يده وصعد من
واذا ظهر في المثل لم يقل للشهود اصبحت عقلن لتلازمي او انما
وانما عني لعل قاله اخوتي لعلنا التواضع ولان بعد اخوه الكثيرين
المتبعين من بين الاموات لم يحمل البشاره على ايدي النساء وذلك
ان اللطيفه على ايديهن وذلك وعلى ايديهن حبات النساء بالاحسان
منها وهذا يجب لللطيفه الحاديه ان يقين العقل الشديد فيهم
وحوي اغرت في الخطه لعل فاشد يدنا فاشد يدنا وحسبها وعقله
النادي بمقامته قال من الاول في قوله فاشد يدنا وحسبها وحسبها
المراس في المدينه واخبروا وروى الكنه بصلها كان واحده حوا
الشروع وتساووا ان يعطوا المدينه راخر فاخره وقالوا فلو ان
تلاميذه انما الاولين فيهم بنام فاد الشهد هذا عند القايه اقتسام
وحسبنا كبريتهم فادوا الفضة وصنعوا كما علمهم في اعمه هذه
الصلبه في اليهود في اليوم قال المفسر الذي اعاد الشرط
علمهم حوا فاشد يدنا في الارواح العطش والملك الشار من السما
واشرافه وصافيه تابه وانما يتقدم فاشد يدنا في الارواح العطش من السما
وانهم خافوا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا
الفرح والاولا انهم شامدون في الملائكه قد تزلوا وبوا عظميا قد تطلعت
والشكر قد برز من بين الاموات والملائكه لم تحسبه به فاشد يدنا
ولما شاهدوا لك اذ وردوا الى اعطوا الكف وقالوا لهم المدينه فاشد يدنا
فما لولا فاشد يدنا في الارواح العطش فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا
اليهود لم يصدقوا واحدا من النساء في المدينه فاشد يدنا فاشد يدنا
وحسبها وحسبها فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا
ان الامه سرقوه وحسبها فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا
احسبها فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا
بالاكثر في الاول فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا فاشد يدنا

قيامته بالماله لئلا يتركهم عظماءهم ليعلموا الاكثر من المزمع منهم في اول
 شهر راولك في اورشليم واحكامها فنتبعه الثاني بانهم كانوا امته و
 ما لغوا الشرا باليه واولا ان تلامذه يترقبوه بالاول ومن يسامونهم
 ان هذا وجهه تنقش فيهما بالامهران كانا ناسا ثانيا من ان عسكرهم
 سرقوه وان كانوا مستيقظين فلهم يترقبهم ويترقبوا عسكرهم والامه
 لم يترقبهم يوم وقت حليته وكيف كانوا يسامونهم وعسكرهم والامه
 لا يترقبوه عريان ولا حتى يمتنعوه وانما الحرف منهم من ان يساموا
 حتى يترقبوا ثيابه ولما رادوا سرقته لكان يترقبه ليلت الشيت في الدنيا
 خالصة قالوا ان شيتهم لا يطلع انما نحن علمنا حيزهم من يوم الاحد
 منظرنا واحدا والخطبة الرشوة وشهدوا بالزور وبما انفسهم هادتهم
 وانظر الى المال والاربابا واصنع فيك المال بهودا حتى باع غيرة الشرا
 حتى اتموا شيتهم الكمال والمراحم حتى شهدوا بالزور وبما انفسهم
 الا حتى ساعد اليهود في قتله في الحلة التي وارث بين اليهود
 الذين لم يمتنعوا الى الان في ان تلامذه جازوا وكرهوه بالاول والمراحم
 نياما والعله التي من اجلها اقام المسيح في يوم الاحد لانه من خلق
 الخلايق ومنه يمد ما فاعل بذلك انفسها وجدها بكون ذلك العله
 في صكونها في نسيان لان من خلق العالم ونسأل سائل عن العله التي
 من اجلها بقي المسيح في وطن الارض ثلاثة ايام وثلاثة ليال لا يتردد
 ولا ناقص ويقولون اما انه لم يبق اكثر من ثلاثة ايام حتى انصرف
 نفوس التلاميذ والمؤمنين به وتشتعل الصابون واليهود او اما اقبل
 فلان الثلاثة بعد كمال وانفسا لعله على انه مبدل الخطا الى العالم
 ثلاثة الشيطان وجوب وادامه كان الشيطان اول اغوا حوي ويوي
 ادم فيخبره الاول طهر جسد الرجال من الخطية وفي الثاني جسد
 النساء وفي الثالث ابطل سلطان الشيطان الذي لم يمتنع الى
 الحيز راجعه المغفور المحبوس في الهاوية مسددا بها هاتما مسئلة
 صغته في كيف مكنت المسيح في الارض ثلاثة ايام وثلاثة ليال وهو ومن
 اخرين في يوم الجمعة وميامنه في الاحد فمقوم قالوا ينبغي ان يحسب

من اول

من اول اسبلة الجمعة لان شيدا من ذلك الوقت اعد نفسه للصلوات ليليلة
 الجمعة ليليلة والصلوات التي من يوم الجمعة الى وقت الظلمة فيها
 والصلوات التي في الظلمة وقت الصلوات ليليلة والصلوات التي في
 الجمعة نهارا وليلت السبت ويوم السبت الجمعة ليليلة والصلوات التي في
 الجمعة ليليلة ايام ومن فعل هذا الفعل كان يترقب له ان يحسب ليليلة
 الاحد والجزء من يوم الاحد من صبحه على هذا الشياحي اوصية المزمع وقوم
 قالوا ان مرقس يقول على ثلاثة ساعات صلاتا في الصلوات التي في وقت
 الظلمة نهارا والصلوات التي في الظلمة ليليلة والصلوات التي في وقت
 ليليلة لكونه ببقية يوم الجمعة نهارا وليلت السبت ونهارا السبت وليلت
 الاحد وهو كما كان يحسبوا اخر يوم الجمعة نهارا كداسين ان يحسبوا
 اخر ليليلة الاحد نهارا وهو الذي اشرفوا في القسامة ونفعل ايضا هو
 غير عظيم يتصورهم النهار قبل الليل في التوراة ينطق بانه كان ليل
 ونهار يوما واحدا وقوم قالوا ان الامر يحسب على هذا انك ساعة الظلمة
 ليليلة والصلوات التي بعد نهار من يوم الجمعة وليلت السبت
 ونهار السبت وست ساعات من يوم الاحد والباقي الايام التي في
 نهارا وهو لا سقا عليهم ان يحسبوا الثلث ساعات الماضية من ليليلة
 الاحد لا يفتان الايام كانت وقت القسامة يحسب وجميع هؤلاء فاعطوا
 في التاويل لان الامم ينطق بان ابن البشر يكون في وطن الارض
 ثلاثة ايام وثلاثة ليال وهو الشياح لا بد له ان يمتنع هذا الذي المقدم
 كان في وطن الارض والمحق الذي اتمم قلبه المشركون المحققون
 هو وقد فوط على قلبه نوطيه وهو ان العمل في كل عليه بصفة حيزه
 فان يقول ان في الارض وعينه انصرت ولا تتردد وان يمتنع ويقول
 مشيت اليوم الموضع الثلاثي وانما شيت في ساعة منة في نوطيه اخر
 او في ان الليل يتقدم النهار ومن جلتها يكون يوما او فيكون
 الحيز من اخر نهار يوم الجمعة وبقي يوم السبت والى صبحه يوم الاحد
 ومضى من هذا يوم السبت على الفاء ومن حيزه الجمعة يحسب ان كان
 في وطن الارض يوم الجمعة وكما كان حيزه الاحد فانما يقول انما

4

END

PROJECT NUMBER
EGYPT 001A

ROLL NUMBER
22

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 53

ITEM

6